



کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۹۸

برگه‌های دفتر به نام
 حکمت
 کتب درموز




۹۸۰
 ۲۱۱۳۶۴

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 مجلس شورای اسلامی شماره ثبت کتاب
کتاب		
مؤلف		
موضوع		
شماره اختصاصی (۹۸۰) از کتب اهدائی: <i>کتابخانه</i>		

خطی
 کتابخانه
 مجلس شورای
 اسلامی
 ۹۸۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتابخانه مرکزی
کتابخانه



کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 شماره ثبت کتاب
کتاب		
مؤلف		
موضوع		
شماره اختصاصی (۹۸۰) از کتب اهدائی : <u>کتابخانه</u>		

۹۸۰
۲۱۱۳۶۴

کتابخانه
مجلس شورای اسلامی
کتابخانه
۹۸۰

بسم الله الرحمن الرحيم

ان افضل ما يدور عليه القلوب بالسعادة العظمى والكبرياء في الآخرة والاولى حمدا لله
 المختص بالملك الاعلى الذي ليس دونه منتهى ولا وراه محيى وصلوة من هو موثوق
 بالهدى الى كافة الوجود والآخرة الانبياء واصحابه الخيرة الاصفياء الذين كان الدنيا عندهم
 لا وكافوا ما كانوا فيها عابرين اقربا وبعد قلنا ان كتاب الشيخ الكبير توفى الله نفعه
 بغفرانه الوفي كتابا يضمن فوائده في حياة عيون وعوالم لطيفة يشتمل بها اذات
 الاذهان ولذلك كان مطامح انظار المستعفين مطامح انكار المدققين وتقصي الدرر
 مشاهد العلماء والفرغم بحدته جواهر الفضلاء ولقد كان يميل في صدق ويدق في خلوي
 او ان اشتغل في مطالعته ومناصرة و زمان انصبا في لغا وضمر ومدارسته ان اضيق الله
 ما الغنى في تضاعف الكتب الفاخرة وصارفت في اصداف الأيام الزاهرة وكنت اتردد
 ذلك بين اقلام واجسام لقمعور شاني وعزق المرام اين المصنف من الذي شتان بين
 التبريا والبري وهبهات اصطياد العتقاء بالثبات واقتراب الجوزاء من بروج الافلاك
 نعم قال من قال مستحكما كرس نشود دام با زعيم كمال انجاس هميشه باو كيد تسته دلم
 فضمت عليه الوجود والسنون وتغيرت الاطوار والشؤون وزايت ان الفرصة
 على نتائج الفوات وشمل الاسباب على رقي السنوات ودنى الاجل من الحلول وان شئت
 شمس الخوض على الاول عزمت على شئنا وما كنت اذبه وتوجهت الى املاء ما حلت في شئني
 ناديا ان اسمي بكنوز الزمان عند تمامه توفيق الله في وانعام متفعا الى الله تعالى ان
 يوفقني في حصول ما اريد وارجمه ويهديني الى تكيله على حسن الوجوه يا ناظر القلة بضاعة
 وقصود باقى لكن مستبعدا لهذا النشوء والقاء فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ونسأل
 من الله ان يجعل معي الطلعة الصالحين والارضية الكاملين وزخرا لهذا العاجز يوم لا ينفع
 مال ولا بنون وعملهم واولاهم ابرار يحشون وتبا جنبناك على جباه الاستكثار صارعين
 فلا بواب فيضلك قارعين بيدك متفلا لأمور لك الخلق والامر واليد **الشرع قوله**
 للمهد

للمهد سئل من له كتب شامخ وقديم راسخ في الفضائل العظيمة والامام المهدية امره
 ام جنسية فقال انها عرفت وذات ان الله تعالى لما علم من خلقه عن كنه حرمه حد نفسه بنفسه
 في الاول ويشير الى المهد ايضا فلهذا صلا الله تعالى عليه ولم لا احى نساء عليك انت كما انشئت
 على نفسك وفيه اعطى بالخير فيكون جرد الوجود باظهار الخير كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 كما انشئت على نفسك ولا يخفى ان هذا المهدا على واجل افر للمهد ولهذا اختاره سيدنا سيدي
 والسما البل المخرج حين لا يدم تفر هذا هو الوجه الوجيه في اختيار معنى المهد وبه يتفادى
 اشتباه مشهور وهو ان جرد المهد اخبارية لا يقال لعلها انما حامد كما يقال ان قال الضرب
 موله ضارب فلا يحتاج الى التخصيص منه الى ان يقال ان ميناها وان كانت اخبارية لم يكن حقا
 انشائها ولو سلم ان معناها اخبارية لانه يجوز ان يعد الشيع المعتبر بشيوت المهد
 تفر حامدا **قوله** الله الامام فيه الاختصاص لا للتخصيص وبينها فرق وهو ان التخصيص
 يتناولها يتوهم مشاكلة الغير في الحكم والاستقلال به الى الصواب والاختصاص ليس كذلك
 ولو قال انه المهد اعلم التخصيص ايضا فان قلت التخصيص بالغ فلم يقل انه المهد والى جواب بان
 احدا لا يتوهم مشاكلة الغير لله في الجهاد واستقلاله به ليردوه من خطابه الى الصواب ليس بشي
 صديقه هذا من المهد المعادين فليكن التخصيص انسيبة اليهم قلت تقديم المهد باعتبار
 انه اظهر نظرا الى كون المقام مقام المهد كما ذهب اليه صاحب الكشاني في تقديم الفعل في قوله
 اقر باسم ربك وان كان ذكر الله اظهر نظرا الى انه فان قلت هذا لا مقام عارض بواسطه المقام
 ولا اهتمام بهم الله ذاتي والاقا يتبعان يقدم في الاعتبار وان لم يقدم فينبغي ان لا يترتب قلت كون
 البلاغة عبارة عن مطابقة الكلام بمقتضى المقام لا غاية الامور الذاتية برجح العارض وقد يقال
 بانه لم يبرج العارض بل تفرضا قسما قسما فجعل ما هو الاصل من تقديم المبتدأ على الخبر لا سيما
 انما كان المبتدأ ساقا مستقلا مما مل بحسب الاصل فان مرتبة الماهل التقديم على موهوب
 والله اسم عربي غير مشتق لا يوصف ولا يوصف به ولا لا بد من سمي سمي عليه صفاته
 ولا يصلح له مما يطلق عليه سواء ولا لا لو كان وصفا لم يكن هو لا ال الا الله توحيدا منسلا
 الا لا الرحمن فانه لا يمنع الشبهة ذهب اليه التحليل والبرهان واختاره الامام ونسب اليه
 والاصول في الفقه ادهم الله فقوله الغا ضل البضاوي لاظهاره وصف في صلبه لكن لا
 عليه بحيث لا يستعمل في غير فصا كما لعلم لا لا يذ في العلم ملاحظة الآيات العلم وما لا خطه
 وايم

ضع

من حيث هو بلا اعتبار امر آخر غير معقول البشر مدفع بان يقال ان يقال انما يتم لو كانا الو
 البشر لم لا يجوز ان يستحق الحق تعالى نفسه باسم يدل على ذاته بالمعاني ثم يجعل عباده عارفين
 بذلك علان الوضوح كنه معرفته حال الوضوح بل يكتفي معرفته وملا حكمة على وجه يخص في الخارج
 فيه كشيء زاه من بعيد فسماء يلمر في ذلك اسم مرتب منسحق واصحاب هذا المذهب
 الزند يقولون ان اصل الله والمهمة فيه اصلية والثاني ان اصل الله والمهمة منقلبة عن وار
 والثالث ان اصله مصدر كانه يلية والقانون بالقول الاول تعرفوا خمس فرق في اول فذهب
 الالة الله مفتوح الالهة كسر الهمزة مثل عبادة وزنا ومعنى والثانية من ذهب الى ان الله
 من الكسرة اللام اذا احتراز العقول تتخفى في معرفته والثالثة من ذهب الى ان الله من الهمزة
 الى فلان يتي سكنت اليه لان القلب تطيق بذكره ولا رواج تسكين الى معرفته والرابعة
 من ذهب الى ان الله من الهمزة اذا فرغ لان العابد يفرغ اليه والخامسة من ذهب الى ان الله من الهمزة
 بالكسرة وانما لان العباد يولعون اليه بالفرح في الشدة والقبل ان سراني معرفته واعلم
 ان العلماء من قواع طلب ما خذوه وذكر معناه ومنهم من قال ان الله مشتق لكانها لا تعرف
 المشتق منه وله كلف معرفته **قوله** جعلنا امة وسطا اعلم ان جعلنا في لغة العرب
 لسان بمعنى الخلق كقولنا جعلنا النملات والنور اى خلق وعملنا كقولنا جعلنا
 في الاسوداى مبرزا سوداى بمعنى التسمية كقولنا جعلوا الملائكة الذين هم عباد
 الرحمن انانا اى سموهم وعملنا اخذ وشرع كقولنا جعلت الشيء اى اخذته وبمعنى
 اوجب كقولنا جعلت للعمال كذا وكذا اوجب وبمعنى التيق كقولنا جعلت بعض
 متاعى على بعض وبمعنى بعث كقولنا جعلنا مع اخاه هرون وزيرا وبمعنى قال
 كقولنا جعلوا الله انما ادا وبمعنى بين كقولنا جعلنا قرانا وبمعنى لهما شئ من شئ
 ويكون منه كقولنا جعلنا من نفكر اى اراءنا وبمعنى الحكم بالشيء على الشئ حقا
 كقولنا وجعلنا من المرسلين اى ابطال كقولنا ويجعلون الله البنات كذا حقيقه به
 المحققين والظاهر ان معناه هربنا الصبر يجوز ان يكون بمعنى الخلق والتسمية والرسالة
 في الاسل المقصود ثم يستوي به جماعة كما قال العلامة ايضا وى وقال صاحب القاموس
 على جماعة ارسلا اليهم روايا لا تدق للتمام هو هذا المعنى والوسط في اصل اسم المكان الذي
 يستوى الى المساحة من الجوانب ثم كسبه الفصل المحمودة لوقوعها بين طرفي اوطاف وتغز

كالجود

كالجود بين الاسرف والخل والشيعة بين الدهور والحين فخر مطلق على المتصف
 بهما مستويا فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث فالمعنى جعلنا اى مبرزا او خلقنا واستانا
 امة اى جماعة ارسلا اليهم رسول وسطا اى متصفين بالنصال الرضية والفضائل
 السنية مثل العفة والشيعة والمكر وما يشتملها مفرقة او مركبة بعضها او كلها فاعطى هذا
 يكون فيه رابعة الاستسلام كما لا يخفى فاعلم ان هذا اقتباس من قوله تعالى واذكرا ان جعلناكم
 امة وسطا لا يقول ان هذا لا يكون اقتباسا ووجد فيه التفسير لا تقول صرح للولى عشتام
 في رابعة انوار التنزيل ان قوله يذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا اقتباس
 من قوله تعالى يذهب عنهم الرجس اهل البيت ويظهر تطهيرا ويجوز التفسير
 في الاقتباس اشحى وقال علماء فنى المعاني يجوز ان يغير لفظا مقتبس منه بزيادة ونقصا
 اذ لا خيل وتغيرا او بزيادة ظاهر من غير ان كان قلت ان الزيادة في نظم القرآن والنقص
 لا يجوز حتى قال بعضهم بالفكر مقرر ومكما لا يجرد بقرانست بخوان وبما انك انهم
 او كذا استت كفت كما نرا ما ذنوب في قوله قد تيتن في محله انهم قطعوا النظر
 الاقتباس من كون المقتبس بنفس المقتبس منه فانهم لا يتون به على ان نظم القرآن هكذا
 هكذا حقق المقام كما تلتفت الى اقال بعض المشايخ من ان هربنا تليج الى قوله وكنا
 جعلناكم امة وسطا لما عرفت ان هذا اقتباس لا يمتنع ونبر ارفق يعرف من خلق
 في فن البلاغة لا يخفى ان من المفسرين من فسروا الوسط في قوله تعالى بالعدل والخييار بناء
 على ان الوسط عدل بين الاطراف ليس الى بعضها اقرب من بعض والخييار وسط لان الاطراف
 تسارع اليها الحال ولا عوار ولا واسط محبة منها وانما ان جعل الوسط في قوله المم على
 هذين المعنيين ايضا لان ما قدمناه اكمل واشمل فليست من قال الامام الكواشي في تفسيره
 جعلناكم امة وسطا اى اهل دين وسط بين الفلق والتقصير انتهى لعل هذا التفسير يمتنع
 على خذف مضاق ومجملته على الدين والا فلا مفسر والثاني مخرج في معتبرات كتب اللغة
 فيجوز انك ان تجعل كلام المصرا ايضا على هذا المعنى يستعانة من الامرين المذكورين **قوله**
 خير امة اخرجت للناس ثامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر فاما فتراه هكذا لما قاله
 العلامة القاضى في تفسيره وثار من بالمعروف وتنهون عن المنكر فاما فتراه هكذا لما قاله

وهو الوقت

ويؤيده ما روي أنه عليه السلام سئل من خير الناس فقال أمهم بالمعروف ونهاهم
عن المنكر أو خيرهم ملأوا ديان على ما أخذ من الكفاي في تفسير قوله تعالى وسطا قال
الراغب الخبير ما يرغب فيه الكل مثل العقل والعدل والفضل والشيء النافع والشيء الضار
وقيل الخبير ما لا يطلب مطلقا وهو أن يكون مرغوبا فيه بكل حال كالحكمة ومعقود وهو أن يكون
خير الواحد وشرا للواحد آخر كمالا وذكر في شرح المنها الخبير حصول الشيء لما من شأنه
أن يكون حاصله لا يبيح سببه ويطبق به والفرق بينهما وبين الكمال اعتباري فإن الحاصل
من حيث أنه خارج من القوة إلى الفعل كماله من حيث أنه مؤثر خير وفي شرح المنظر
الخير يستعمل بمعنى كرمه وأفضله ونافعه الآية لا يستعمل على وزن فعل وفي شرح
المستأرق في حديث أنهم لا خير فيهم أقصيهما فعل مشتق من خير مبالغة لأن خيرا
كان مصداقها في التفضيل هذا إذا أحطت بالطرف ما نقلنا عليه يمكن لك استقراء
معان مثبته للقيام عليها بالناسل الموفق للارام **فان قلت** ما عراب قول خير لم
قلت نصب امر على أنه مقتضى بعد صفة لقوله **فان قلت** أين التطبيق
بينها قلت لا شيء ولا يصح ولا يثبت كونه مخفيا خيرا وفعل من لا يتصرف فيه كونه
مثابها لفظا ومعنى لأفعل التعجب الغير المتصرف فيه كذا حقه المولى حسن جلي في كتابه
المعول أنت خير بيان الأولى على هذا أن يقال في تفسير قوله خير لم أمهم بمعروف ونهاهم
عن منكر **فقل** والصليق والقاموس الصليق الدعاء والرحمة والاستغفار وحسن
الثناء من الله تعالى عن رسول وعبادة فيها كرم وسجود انتهى لا ينبغي عليك أن هذا
صريح في كونه الصليق حقيقة في هذا المعنى لكن المفهوم من الكشاف أن حقيقة تحريك الصليق
سميت لأركانها التحريك الصليق فيها أمر سقي الدعاء صليق تشبيرا للداعي بالمصلي في نعم
فيكون الصليق في الدعاء استعارة وفي الأركان مجازا مرسل ومن كلام الفاضل القيساني نقلنا
عن المحمود رآها حقيقة في الدعاء مجاز في غيره وإليه مال الفاضل البضاوي ومن الحق أنها حقيقة
في العطف والرحمة وإليه ذهب المتبرد وقيل هي لغة مشتركة بين الله تعالى والدعاء والمجيبين
الاستغفار من الملائكة وسرا لأفعال الملوحة والأركان المخصوصة وقال القسيري الصليق من
تسكين الهمزة التي بحمزة والتي تشديد وزيادة كرمه وقال ابن عباس رضي الله عنهما الصليق من الله
تعالى للشيء نعم بكرة وقال ابن الجوزي من الله تعالى للشيء زيادة انتهى انت دعاء أن الصليق ههنا بمعنى

في راد

في راد بها طلب التعظيم لهم في الدنيا بإعلان ذكره وأظهار دينه وإبقاء شريعته وفي الأثر في شفعه
في مقابلة جلاله ومنه قوله وإليه فضيلته ومزجه في الأثرين ولا يخرج من الحق جميعا في السيادة الله
العظمى والسعادة الكبرى من الخاتم المحيى والمعرض للمؤبد ولا راب الشهود ومن الشارحين من جعلها
على طلب الرضاء وأطلب إعطاء مقام الوسيلا وأطلب حزن قلبه لشدة ذنوبه واعتد يوم القيمة
وأطلب الرحمة باعتبار أن الدعاء هو الدعاء بها للرب لا أن نعوذ من الله تعالى أن **تسأل** في جملة
الصليق دعائيا نشأ عليه بالمشبه فمطهر أعجز الجمع أنها خبرية عند الجمهور كما صرح به
عبد القاهر جارا لله العلامة من عطف لا نشأ على الخبر لأن يجعل الأولى أيضا انشائية
على خلاف الجمهور ولا يرتكب تقدير في المعطوف **فقل** أعلم أن الصليق والركن والركن والخبر
تلفظ بالفتح وتكتب بواو على أنه من يميل إلى الفاء الأولى كما ذكره صاحب الكشاف لكن قال
العلامة التفتازاني والمحقق امتثال ذلك كتبت في الصحيحين بالواو اقتداء بنقائنه وفي غيره بالفاء
وقال ابن دريس بغير ثبوت بالواو فقلنا لا نرى انتهى فعلى هذا ما دفع في عبارة المصنفين من كتب
بصوت الواو ولم يخطأ في **قوله** والسلام قال القاضي عياض في معنى السلام عليه أنه وضع
السلامة لك ومعك ويكون السلام مصداقا للآذان والآذان الشافعي السلام على حفظك **قوله**
متوكله وكثيرا به ويكون السلام اسم لله تعالى الخالق السلام بمعنى المسلمة ولا نقية كذا قال
فلذلك لا يؤمنون حتى يتكلم فيهم **فقل** فيهم خيرهم نعم لا يجدوا في نصرهم عارما نصبت وبسببها
انتهيت تحبير بأن عمل السلام على هذا المعاني أولى من عمل على ما عطف تدبير الصليق كما
إذا التماس خير من التأكيد **فقل** من العلماء من قال أفراد الصليق من السلام يكون
كعكسه لا تقتزها في قوله صلوا عليه ولو تسلم الكن قال المولى على القارى نقلنا مفتاح
الحسين إمام الحج بين الصليق والسلام فيقال له عليه وسلم فقلوا لا في الأفضل ولا في الأقل
على أحدهما من غير كراهة فقد جرى عليه جماعة من السلف منهم لا ما من مسلم في مصحبه وهم جاز
حتى إمام ابن القيم الشافعي في قصيدته للامنية والآمنة ولا لا ولا في الجمع بها على وجه القيمة
ولما قول من قال يكون تركه ولو خطأ فخطأ **قوله** على فضل من ألقى النبوة والخبر لا يفتقر
وجازا فيكون خبر التثاني ولما خبر الأول فيمن زوف وقيل يجوز أن يكون على العكس كما يقال
كل على است وافتقر في قوله لا نألفه لأننا نقول محلها إذا وقعت مقابل للام بقوله تسع
لها ما اكتسبت وعليها ما اكتسبت لا كل ما يكون تعدد به على ولا بد عليه نعم قوله تسع وما ألت

والاعنى وقوة من يرى بالفعل وان عرض مانع من الرتبة بالفعل فيه مشاقتهم بانه اختيار
مجانز احاطة بلاذنية فلا عبرة له وينبغي توجيهه فلا يكون الفرق قرينة معروفة والثاني ان المجاز
المستعملين للحقيقة والرابع ان الفعل المتعدي يقبل منزلة اللازم ويقال المراد من ذلك ان
عليه السلام من حصل رتبة النبي عليه السلام وهو يشمل الطرفين **فان قلت** هل يدخل
فيهم من ردهم ميتا قيل ان رتبة **قلت** اختلفوا فيه قال بعضهم لا يدخل وقال بعض
والراجح الاول على هذا فيرد في التعريف قبل انتقاله من الدنيا وكذا يدخول رده في المناهضة كما مر من التلخيص
وان كان قد رده حقا وذلك فيما يرجع اليه لا من العنونه لا الاحكام حتى لا يجب ان يوجع الموت في
المنازلة بل من حيث الحقيقة بدمه ودخول رده لا ينافي الاستمرار في الملكة ولا ينافي من لم يرسر اليه
علم الدنيا بهذا القيد فغيرهم عسى ان يرميه ولذا قيل في الصلوة ان رجل شاب افضل من
غيرها وكذا يدخول من تحلقت الرتبة بين صبيته وموته على الاسلام عند من يقول الرتبة لا تحط العمل
أو بالموت على الرتبة والى عليه ابو منته وزمالة ان تحترق الرتبة لا تحط العمل في الصلوة على قولهما
من رتبة النبي عليه السلام مؤمنة بدين الله تعالى من الدنيا ومات على الاسلام من غير غش ولا ردة
فان قلت هل ردتهم وصحبته مدة معلومة قلت لا يمكن ولو لحقة وهو
الصحيح لسرف مطالعة طهارة النبي عليه السلام الذي هو فضل من الكبريت الاحمر في الثاثير
كان في شجرة الغيبة **اعلم ان** الصلوة على غير الانبياء من غير حائز على سبيل النجاة ولما كان
فكره القول بانه لا يتجلى دعاء الرسول ينكر كدعا بعضكم بعضا والقول عليه السلام ان الرتبة
الصلوة على آل فاتبعوا آيها فما قرأوا من الله صلى على آل أبي أوفى فهو من خصايصه التي يرم
فلا يسع مثلا لا يركن في النهاية ولما السلام فلا يستعمل في الغالب فلا يقرب من الانبياء وسواهم هذا
في الامية ولا موات داما لما في رتبها طلبه ولكن يستحب التزوي بالصفاة والتمسك للتابعين ومن
من اصحابه **قيل** هل يجوز عكسه ام لا قال بعض العلماء لا يجوز لان الترخيص مخصوص بالصفاة
الكلام وذكر الطبري ومنا بعض العلماء من ان قوله رضي الله عنه مخصوص بالصفاة ويقال في غيرهم
رحمة الله فليس كما قال بل الصلوة على علي عليه السلام استحبابا واما اذا ذكر من اختلف في نيته كالتحريم
وذلك في قول بعض العلماء لا يجوز الصلوة عليه لا بالتعريف وقال النووي لا بأس بان يقال
لعمري ان رتبة النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعض المؤرخين لا يصح عندي ان لا يجوز لان هذا من رتبة
الانبياء والصلوة بنبوتها حق يجوز الصلوة عليهم **قوله** في القصد الظاهر ان شاملا للصلوة
كالنوط

كالنوط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقلا صونا عن الطرفين ولا علم بالصلوة
الوحى ويبقى التشبيه كما انزل والقيام بوظائف العبادات من غير نظر في رتبة هذا فمن
نفسه بالتوسط في الامال لم يصيب **قوله** والتشبيح مع شدة وجع الطبيعة التي جبل الانشا
عليها كذا في التاموس انت خبير بان هذا عام لما جبل عليه انسان من الجيدة والزرعية
فتفسير بعض الشارحين لقوله ان لا خلاق الجيدة لا يحمل من قصور الان لا ان تخصص حرمنا
بمعونة الخاتم على الجيدة فيحمل تنسيده عليه فيكون ما فسر بعض آخر من الشارحين
بقوله ان لا خلاق قاصرا كما لا يخفى **اعلم ان** هذا تخصيص جدا للتعميم للاهتمام وفيه
اشارة ايضا الى البراءة الاستهلال **قوله** ما دامت السموات والارض تغيب عن الشايد **قوله**
بما كانت العرب يعترفون به عندهم كسبيل النبوة كقولهم ما دام يقال وما قام بشعر
وهنا عرّف ثانيا بعد السمع والهداية والتصلة والقصد على الاخيرين ليس على ما ينبغي جمع
السموات ودور الارض وهي مثلها لقوله تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن
وقصدهم مجمل والمفسرين بالعدد والطبقات والقول عليه السلام هل تدرون ما هذه قالوا هذه
ارض قال هل تدرون ما تحتها قالوا الله وروا علم قال ارض اخرى وما بينهما مسيرة خمسمائة عام
حتى عد سبع ارضين في كل ارضين مسيرة خمسمائة عام اخرجه الترمذي وابن مردويه وابن
الشيخ عز الدين في رتبة رتبته عندهم ان طبقاتها مختلفة بالحقيقة بخلاف الارض لا تحاق طبقاتها القربة
وبوجه ما روي ان السماء الاولى من زمرة حضرة والثانية من زمرة بيضا والثالثة من زمرة
حمراء والرابعة من زمرة بيضا والخامسة من زمرة حمراء والسادسة من زمرة صفراء والسابعة
من نورانية **فان قلت** كيف يقال بخلاف الحقيقة على مذهب الاشاعرة
القالين بتوحيدهم من الجواهر الفرة المتماثلة في الحقيقة **قلت** ان الاجسام في الارض
ممتدة بالحقيقة وشي واحد فترد احسن للواقع قسم ونوع بقدرته المطلق فصارت
بدن مختلفة بالحقيقة فلا ينافي اختلاف الحقيقة بهذا المعنى كما ان الجواهر في حد ودونها
فالجواهر الفرة هي اندك الاجسام المركبة منها المتماثلة بالحقيقة متماثلة بل انما يقع
مماثلة بتوحيدهم الله تعالى كما حققه الفاضل البضاوي وما قيل من اختلاف الافراد والكميات
قال على تعدد السماء كالا عقلية والارض وان كانت متعديدة لكن لا دليل عليه من جهة الحق
فذلك جبرها دور الارض فمدغول بان يقال ان هذا منقضى على اصل فلسفي وهو ان الطبيعة الواحدة

لا يصعد عنه الا فاعمل المتناهي والشمع كغيره ان ثبت فيه ان الفاعل للكل هو الله تعالى بحال ان
فيكون ان يكون السموات متحدة بالوقوع مختلفة لانها بارادة الغادر المختار وقال بعض المدققين
جميع السماء والكبرياء واخرها الارض لصفوها اذ صعدت الارض بسبب السماء كخلق في قلة وقدرها كغيرها
من الملائكة المقربين ومصاعد ارواح النيات والصديقين والشهداء والصالحين وقيل لا
ولا يصعد عليها اسلا ومن وجوه شرفها كونها في مرتبة العرش والجنة والماكون بالبحر للجنة فقد
خلقه بغير خلق غيره كغير السموات والارض وعن ابن عباس رضي الله عنهما من كعب سموات
وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض فكونت الارض من انوار الانبياء ليس كونها مكانهم الا انهم يملكون
شأنهم لربوبيهم المعنى والكثرة ان عليها بالصلصة بخلق التوحيد وارشاد العبد لكن بقرائنها
فيكونهم مدفونين فيها ويرفعوا الى السماء بعد حصول مصالحة المبلغ كما رجع ادريس وعيسى عليهما
السلام وبرئائشهما في قولنا الوقوع المصيان والكثرة ان عليها اشارة الى الجواب يعني انه
ان في كل من رزقه الشرف **وقد قيل** انه ليس شرفها بالاجل لانه على كل من رزقه
الشرف لا يمنع الشاخص من الشرف حديث المفارقة الواقعة بينهما مشهور وهو قوله تعالى ان الارض
عز في انفسنا حيث خلق منها ادم ومثل خصوص ما خلقه العالم صلى الله عليه وسلم والكلام حالته
تقتضي تفصيلها مقامها هذا وتقدم وجودها لما روي قتاده والسدي تمتكين بقوله تعالى
والارض بعد ذلك جعلها وحمل كل شيء في قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا فاعلم استوى الى
السماء على التراخي الترتيب وهو ياتي بما ذكر في كشف الاسرار من ان السموات خلقت قبل الارض وقد
يجعلها لقرينة الاخبار على وجه تقدمها في قوله تعالى من انوار الانبياء ومجاها هذا الكسبي ليس بغير
واجب عما في المنازعات تقدم من الارض على خلق السماء وثانها وجودها وردة البصائر بات
الانوار في رجب المفاخر من معونها ولا في بعد ذلك كما في قوله تعالى كونه الترتيب الاخبار في
كونها غرضا للمخوف كغيره من مثل قوله تعالى نقول يتعلق بوجه تقدمه مثل قوله تعالى وبأول
بأستيان دهاها والارض منصوب بمضمون قوله تعالى استمر اشده خلقا مثل قوله تعالى الارض وتحتها
اوجها ولا اشارة بذلك الى تدرجها في السجود والذكرها الى خلقها لكونه خلقا للظواهر كما ذكره العلامة
في سورة البقرة فهذا اختلافان احدهما في تدرجها على سبب علمهم وقدمت الحق فيه وعند
من وجوه التقديم على سبب ان يكونها عينا عاليا او كونها في مرتبة العلوي بخلاف الارض وقية نظرا لانه
داخل في الشرف اذ هو جوهر العلوي يستعمل في الكون والمعاني والانباء لانه لا يورث بالشمس في

الانوار في رجب المفاخر من معونها ولا في بعد ذلك كما في قوله تعالى كونه الترتيب الاخبار في

ما يكون

ما يكون سبب الانوار واصناف واخرج الكون عنه كونه لوجه التقابل العين والمضي ظاهر وبعضهم
جعل كونها بمنزلة الفاعل للارض وجزء آخر للتقدم وقيل بحث كان هذا الوجه بعد تسليم ثبوتها
في الشرح ليس وجه آخر للتقدم بل هو من وجوه الشرف ايضا وادخل في تقدم وجودها
فاخره **قول** وما يما قبل الانوار والظلم الاضواء جميع ضوء والضوء التور وهي كغيبه
ظاهرة بنفسها مظهر لغيبها وكذا الضياء والالوان الضياء اقوى منه واخر ولذا اضيف الى
الشمس في قوله تعالى وهو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا اعترض عليه بان التور ينبغي ان يكون
اقوى على الاطلاق لقوله تعالى الله نور السموات والارض لا نور الاية واجب عنه بان هذا التور اذا فهم من لا
قيام التور به تعالى وليس كذلك بل النور فيها على ما قاله اهل التنبيه بمعنى المتور **فان قلت**
الضوء والظلم اسم جنس والامر فيها ان لا يكون ولا يجمع فلهما جميعا **قلت** قد تقدم في موضع
انه يجوز تجميع لكونه نوعا من الانوار اشارة الى ان تحتها اجزاء كثيرة اما الظلم فلان اسبابها كثيرة
لانها ما من جنس من اجسام الارض والارض والظلم هو الظلمة فانما الضوء فلا سبب مدودة من النار
والكواكب على ما قيل وبغيرها ايضا في بعض الاقوال **وقيل** سبب الضوء واحد وهو النار
فعل هذا ان يذكر انوار ومغزى الله لان يحمل جميعها على المشكاة وبعضها لشارع يحملها على النار
والتي قد يجهت اذ بعد الاغراض من عدم تطبيق النسب للمفسر بوجه عليه ان هذا المعنى مما يمازى
لها فلا بد من قرينة في القرينة وكذا ان يجاب عنه بان القرينة هي قوله تعالى ما قبله قوله تعالى وهو
الذي جعل لكم الليل والنهار خلقه فعلى هذا التوجيه يكون جميعها اولى بقديم الانوار على الظلم
مع اننا قد تقدم في الحلقه عليها على ما ورد في الاشارة الى ان الله خلق في الظلمة ثم رشح عليهم من نوره يعني
يخلق النيرات ولا يشك بان الظلمة تقتضي موضوعا قايلا لا كما قالوا في قول شريك النيرات لما قيل ان نوات
النيرات موضوع خلقت مع الظلمة بحالها قايلا للتور قبل رشح النور فغيره كان بعضه
منهرا وبعضه مستنيرا اذ لا يلزم على متنازع الا اشكال في اصل اسما الغلظة في الملازمة لان الظلمة
ليست مكان لما فيها حتى يلزم تقدمها على معنى يخلق النيرات مع جعلها نيرات ومن ينطق عن
الهدى حصر الموضوع في الهواء فلا تنبع الهواء ههنا عما جاءك من الحق واور عليه ان بين
هذا الحديث وبين ما روي من ان خلق العالم من الخواصا فانت واجب بان لا يلزم من كون
الكون في العالم كونه من الخواصا فيها كما لا يخفى شرفها ورعاية امر السجود وحسن التوافق مع
قوله ما فامت السموات والارض **قول** وبعد اي واخر ما سئلني ببطلانها والصلوة في

فان قلت

وقيل

على ما هو المشهور وبعد البسملة والمهلولة والمصلية على ما قاله العصام الذين وهو الحق ان الحق
منه تذكير ابتداء ثانيا ليه هذه الامور يكون مع التبرك والتمتع ان الشروع غرضا هل
عنها ويذكره السبعة ذات التمتع والتبرك والواو اما للثبات والاطف لا نشأ على مثل
او اعطى القصة على القصة والمراجع ان محقق تهديد التضييق وهذا بيان لسبب **فان**
قلت ان القصة عبارة عن الجملة المتعددة وهذا ليس كذلك **قلت** ان القصة
في عدم ملائمة لاشياء لا يشاء ان لا قصة حقيقة حتى يتحدد ومن لا فاضل من جعلها
للتعويض من ايمان بعد خذها وفيه لا يمكن معتمده لتعود من الواو عنها وايضا كونه الطوك
عوضا عنها لم يجز لمجربها وما وقع في عبارة المفتاح فهو دليل على جوازها والفرق متعلق
بالاستعداد من لتمام العمل بقوله فان فعل هذا كونه الفاء للتعليق وما استمر من جعل
هذه من قرأتين اما المقدرة فغير من الضعف فلا يخفى لان الشيخ الرضوي قد صرح في بعض المقامات
ان تقديره انما مشروط بان يكون ما بعده الفاء اما اوها ما صاحبها قبلها او مفر الى واما امر التوهم
فانه يشترط احد من الضعفين قالوا هو من الطرفين الزمانية التي لا يمكن ولو كان في الاصل من
جهات التثنية كما استمر بنبوه سببا صاحب الصحاح والفا موس واعتبرا في ثبوتها في قوله
وقوله على التثنية والكل غير مقبول للمقدمة القابلة ان عدم الوجوب لا يدل على عدم الوجود والنجيب
مقدمة ذكرت في المطالب العلمية ومنها ما لا عمل كذا في قطعية ففهم ان يكتفي بالظن لا يفتقر ذلك
المقدمة ذكره في بعض حواشي التلويح وان العالم يعرف ان اقل منه التخصيص والتحقيق قبل منه
التثنية فيه ذكره في شرح المشاهج وبيان هذا ليس بشيء فادعى انما هو اختيار من على الظن الغالب
المستند الى الاستقلال من حواصلي ذلك ذكره في حواصلي جميع المراجع وبيان ما يدعى بعدم عمل
بمنع الورد ذكره البرقي وبيان هذا في قوله من يدعى الوجود والكثرة ذكره في حواصلي التلويح
للمطلون **قوله** فان العقل معنى الفاء ههنا مر وسفوات وكيفية استعمالها في الكلام مشهور
مستغنى عنه لكن في التوارد المبررة في الفاكوس انما يكون حرفا ايجاب بمعنى نعم ووروي عليه
قولا شاعرا ونقلين شيب قد علم ذلك وقد كبرت فقلت انما فاحفظ في التوفيق العقل
اقواله الحق انما نورد وحاشا ان تدرك النفس العلوية الفردية والنظرية قال العلامة الفاضل
لعل ما لم يكن للشيء من الجسم في الحال بالبدن لا النفس الناطقة المبررة لان جهنم اهل
لا يتقوون بها ذكره العلي حسن جلبي في كتابه للتلويح وبعد فيه نظرا لان المفهوم من هذا النص

الركوز

الركوز العقل من قبيل الامراض والحديث بكذبه وهو قولهم ان الله خلق العقل في صورته
فقال الله قبل ان يخلق فقال ادبر فادبر فقال انت كرم خلقك كرم وبن اعلمين وبن اعلمين وبن اعلمين
وقوله من اول ما خلق الله العقل حرته الفاضل السلي وكيفية شرح العقائد وهذا في الحديث
شاهدين ما كان على ان ليس من قبيل الامراض بل من قبيل الجواهر حتى يختلفوا بعد انقضاءهم على جوهريته
ان هل جوهريته بسيط وجوهريته شاذ لا لاجرام الكيفية فعلى هذا يكون تفرقه عن الفاضلين
بانه جوهريته كونه الفاضليات بالسائط والحركات بالمشاهدة اوله منه ومن انتم عليه بان
العقل بهذا التفسير عبارة عن النفس الناطقة المبررة فقد غفل عن قوله يدركه على انك قد
سمعت ان النفس الناطقة المبررة قد ذكره في الجواهر اهل السنة **فان قلت** اما ابتداء
وجود العقل فنقول ابتداء وجوده علميا في القاموس عند جنتان الاول ذكره لا يزال يقول ان كل عند
الباب **فان قلت** هل العمل متفاد في سبب الفطر **قلت** نعم انما متفاد في
سبب الفطر بافتقار من العقل واستقلاله من الاثار وشهادة من الاخبار قال المعنف الفتاوى
في شرح العقائد **اعلم** ان اخلفوا في محله في صوفي في الايام وفيه في الراس وقبل في القلب
وقيل في الدماغ وفيه معدن القلب وسعاده في الدماغ ولاول مما يختاره شارب المنار
السهيون بن الملك **ثم اعلم** ان لام العقل اما المراد الجاهل في اشارة الى الفروع الكامل
على ما يشترك اليه الا ان المراد الجاهل هو مقتضى تقدم ذكر المبرور من حواصلي او كونه معلوما
عند المحاسب بحيث يشترك اليه ههنا وان لم تقدم ذكر المبرور لا صريحا ولا كناية
لكن يشترك الذهن في التاثير في الفروع فيكون معلوما عند السامع بهذا الاعتبار او بالاشارة
الى الفروع الكامل ايضا بان يتفرقا في الكمال الى حد صار فيه كانه للبشر كذا ولاول مما جوزه شيخ
الاسلام مما علم على التثنية والتمتع والفا في اشارة الى اشارة الى الشيف العلامة في كتابه المجلد
ولان يجعل للاختلاف تلك الاشارة بان يتفرقا في الكمال من بين الاثار الى الحد صار فيه
كانه لا يفرق بينهما فعلى كل من التقادير سقط ما يؤهم ههنا من بعض العقول غير توافق للشفاف
ما يشي عليه ويمكن ان يبيد للاختلاف بدو الاشارة الى الفروع الكامل ان لا يبعد ذلك البعض عقلا ان
اصحابه لا انعام بل هم اخرون لا تغفل **قوله** والنقل الى المنقول اما بالتواتر وبغيره
والاول ما كاتب او متواتر من السنة والثاني اما مشهورا ومنزاه من قريب واكمل من اقصا السنة
علما عرفت في اصول الحديث فعلى هذا يكون في الفقرة الثانية فوضعا للغير الثاني من التثنية لان

ويصور أن يكون معنى المفعول كالمند إلى التفسير كان دليلاً عريضاً وحكماً اشترط استنباط
منه فطير يكون التفسير من الكتاب المونة وتفسيرها بعده للاهتمام قدم العقل على النقل
لما تقرر في الأصول من أن النقل يفيد النقل الانحصار في المعرفة والأوضاع ولا إضافة إلى المعرفة
أنه مقصور المتأخذ بثلث العبارات ما ناهل هو من المعاني الحقيقية أو المجازية والظاهر
أنه يتقرر من غير ما قيل بخلاف العقاقير فمبقدا يتبين هذا هو المشهور للحق المتيقن
بالقول أن لاداة العقل مستندة إلى الحس المحدث في عينه والثاني بالمال المستأنز كمال
العرفان المنة من شأنه وهو بخلاف العقل العرفي فإن العقل بعارضه هو فلا موضوع له
وأيضا فيكون في العقل الواسط كغيره بخلاف الآلة العقلية فإن الآلة لا يحصل منها بغير
بشرطية عينية فثبت من السمع جلاله هذا حدا لشرطه وتكون العدة في أخذ العقائد الكريمة والحقائق
لا العقل **قوله** والكتاب وهو مصدر يعني الجمع مطلقا سمي المفعول بالعلمة وقال
بني المفعول كالسبح كذا قالوا لاجتماع قول صاحب العناية الكتاب والكتاب جمع الحروف
غير مقبول لأن المذكور في المعجمي الجمع مطلقا لا جمع الحروف وقد ثبت فأن العلة الأولى
أن هذا المعنى في الاستعمال لجهان ولذلك لم يشره صاحب القاموس حيث ذكر كنية كتابا
أخذت من هذا ما قال بعض الكبار من أنه في اللغة الكتاب أي لا اختيار في غلب في عرف أصل
الشيء على كتاب فقه كما غلب في عرف العرب على كتاب بجمعه وعرف بعض المحققين أنه القرآن
المأثور على الرسول المكتوب والمصاحف المنقول خلافا لما نقله الأئمة ومما يورد على هذا
التعريف أن كل لفظ الكتاب فيه ذكر المصنف والمؤلف وهو ما يمتنع في التعريف وإليه ما نقله
تفسير الكتاب أنه هو في اللغة مصدر غلب في عرف العامة على الجمع المتيقن من كلام الله تعالى
القرآن والنبوة والعباد في الحرفي أشهر من الكتاب ولهذا جعل تنسيلا له وباقي الكلام يقرر
لأنه قد كان الجمع تعريف لكتاب حتى يرمز كالمجرد في اللفظ وهذا التعريف سبيل
وجواب لكن ذكرنا معنى ما أخذنا من اللفظ **قوله** والسنة في السمع الزنة في اللغة
الطريقة والعادة وفي اصطلاح في العبادات الثابتة وفي آياته ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم
غير القرآن من قول وسبيل الحديث أو فعل أو تقرير أو ما ينطوئك أن المفهوم منه أن السنة
تعود من الحديث لكن المفهوم من كلامه أن القرآن لا يكون مراداً له حيث قال الحديث **قوله**
وسئل الله عليه السلام وقوله وتقرء وصفته حتى الحركات والسنكات في البقعة والمنام
ورأفته

وبرأه السنة عند الكل انتهى وذا وبعضهم في الغصن كراهية الآية قوله وسعد بن ابى الخويلج
ايضا كراهية حتى في هذا مقال وهو ان ماصدق الخلفاء الراشدين ايضا من الشيوخ لم عليه
السلم على كسرى حتى كثر الخلفاء الراشدين من بعدى كذا في النهاية فيه بحث كراهة ايراد ان
من الخلفاء الراشدين ايضا من رسول الله عليه السلام محمد لا يرى في قولهم كسرى حتى كثر الخلفاء
الخلفاء الراشدين من بعدى كسرى جعل الخلفاء الراشدين في حجة الله نفسه القليلة وان اراء الخلفاء
الراشدين ايضا من طين السنة في رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسلط السنة وقد انقضت منه
صاحب الخط حيث قال الله سبحانه سنة الرسول وسنة اصحابه انتهى وبعضهم اجابوا
بان ماصدق منهم غرض من ايرادهم مع كسرى قول صاحب الفناء **فان قيل**
المراد بكون سنة الخلفاء النبوة من عليها اجيب بانه بين الغدريين ترك النبوة انتهى فادق
التفريق من ادائها ونظير عليه من حكم البيان العذر وان كان غير موافق للخلفاء الراشدين
كافية في شتمها لا يخرج الى بيان العذر كلامه كذلك خبرنا عن هذا الترتيب من غير وجه وتبين
اعلم الحديث مرده للخبر ايضا عند جمهور علما الاصول **وقيل** الحديث ما جاء
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله **وقيل** منها عموم وخصوص مطلقا فكل حديث صحيح
عكس اشار الى الفاضل في هذا الخبر وانما تقدم الكتاب في السنة لا يخرج من كل وجه بخلاف السنة اذ
يجبها فانتهى بكتابتها كما اشار الى النار وفيها بحث وهذا هو القائل ان السنة لا يتوقف
ثبوتها على ثبوت الكتاب بل يكفي فيها اثبات الصانع العلم القدير واثبات التبع بما سوى الكتاب
من الجواهر انتهى فان لم يتوقف ثبوتها على ثبوت الكتاب فكيف يجوز حجةها بالثبوت من **كتاب**
سابق من السابق وهو ما في التصحيح من اختلاف وكذا التوافق لا يؤمنه قول هؤلاء
فلا صاحب الظاهر **وقيل** انما ظاهرا على قبله هو اختلاف المدرسين بتقديم في اخذ
حق في غير محل وان شاء الله في غير هذا ذكره الفاضل الشهير بالعلماء **فان قلت**
لم قلت طرفا خيرا ولا ان تقول منسوب بما قبل قلت الخلاف وان كان انا اخذ
منها الجواهر من الجور وان كانا لا نجد الجواهر وابقاواؤه انصوان مرجع بمصاحم الذين
في كتابه لنفسهم البضاي غير انما اخذوا بعد جعلهم منسوب اقال بعضهم ان نسب
بالعلم المتقدم وقال بعضهم انه منسوب بنزع الماخذ بان يخذلوا وينسب الجور
لما في النسب مقام الجور في التصحيح الاول وكراهة ان النسب في حجة التوراة انتمزل وحسن الفناوي

لا بد ان يكون سلفوا حق التسليم لما حكم النبي به بالبيعة الامين وجب على عامة المؤمنين
 اعتصامهم بسيف سيد المرسلين **وقيل** ومن يطع الله والرسول فما والذات مع الذين
 اتوا الله عليهم فانهم من غيب في الدنيا على ما وعد عليهم الله في كتابه لا يغيرهم قدرا
 قيل اصل الترسيب قد حصل فقول فقا والاولا نبيا هم من اولنا اجل عظيم والهدى ناهي مرطا
 مستقيم وهذا الترسيب زيادة على ذلك انتهى فيه سوال وجواب فتذكر من النبيين حال
 من الموصولين من غير الجور في عليهم وعلى التقديرين يكون نبيا بالمتعلق بخدوفا وكاتبين
 خشمهم والصدق بيقين قيل الصديق مبالغة الصادق وهو الذي لم يدر مع خيلا يظهره لمسانة
 لا حقه بقلبه وعلمه هذا السابقين المتأخرين لا نبيا عليهم السلام وهم افاضل اصحابهم
 وضوان الله فكان عليهم اربعين **وقيل** الصديق كل صديق يجمع ما امر الله به بحيث لا يورث
 خلثا وصديق لا يسيء بغيره في الدنيا والآخرة والله ورسوله اولئك هم الصديقون وقال الكوفي
 والصديقين اربعون كوفي الله عز وجل في حقهم فلا تغفلوا والسنداء بحسن الشهادتين جميعا على
 قولهم فيهم اربعة الحق والعلامة ثارة بالحق والبيان وانما بالقبول السابق الى ان يتبين سبل الله
 وذلك وهم في كل كلمة وسو الاربعة من قبله لا يكون في مرتبة الشهادة مرتبة عظيمة في الدين
 فلهذا لا يشاء في مقبول لا يفسد في زيادة عرقه لا يكون في السابق منهم **وقيل** الشهداء هم
 شهداء اعداءهم وحقان دعواهم بغيره خرم والتسليمين قبل الصالحين من قبلهم من كل فساد ووقوف
 التبريل قسم اربعة اقسام حسب منازلهم في العلم والعمل وحسن كفاة الناس على ان لا يتأخر عنهم
 وهم الانبياء النفا بيقين بك العلم والعمل المتجاوون حد الكمال والدرجة التكليف ثم الصديقون الذين
 نقولهم تارة بل في التفرقة للجمع ولا يتعدا احدى بمعارج التصفية وانما ضاقت الاربعة العرفاني حتى
 اطلعوا الانبياء واخبروا عن ما هو عليه فيهم ثم التزوا الذين اذن لهم بالحرم على الطاعة في اهلها الحق
 بل هو مستحسبهم في العلم كفاة متقاة الصالحون الذين هم في طاعتهم واموالهم في مرضاة الله
 وذلك ان تقبل منهم عليهم جمل ما دون بل الله وحوله لما ان يكونوا بالدين ودرجة العبادات والادب
 في مقام لا يستدلان بالرجحان ولا يكون انما ان يالوا في العيان التوسيع بحيث يكونون الشيوخ قريبا
 وهم لا نبيا هم لا يكونون من النبوة من جديد وهم الصديقون ولا فرق ان كان يكون عزاءهم
 بالامر اعيان القاطعة بهم العلم انما يكون الذين هم شهداء الله والارض والعرش يكونوا ما امنت
 وانما كانت يعلمون نعمتهم وهم الصالحون انتهى في حديثك ان من بعد من النبيين في قوله

في المقسم ولا قسم يعرف من حقنا على انهم ولا فرياد اعترض عليه بان هذا يقتضي التسوية
 بين الفضل والفضيل في الذمة وانه لا يجوز واجب عند ائمة ليس الا فيكون الموضع مع هؤلاء
 انهم ان يكونوا في هذه اربعة اقسام لا يورثوا النقصا اذا استلكت عليهم ما مع الارواح الخ
 في الدنيا بحيث لا يثبت التدرج ثم فارت هذا العالم ووصل الى علم الاخرة بقيت تلك العالين في الرتبة
 هناك فيكون في الجنة ويكون معهم فيها ويكون بعضهم او يقتضون فيها مرتبة هؤلاء الكرام
 ولما هم في الجنة معهم يكون الكرام في علم علي لا يمنع من ذلك كبر تلك المشاركة سببا
 لا فسادهم على التلاني والزيادة في حقهم بكونه متساها عنكم من المراتب والزيادة والتفوق لهم
 في الدنيا ما في هذه مرتبة الحجة عن ظاهر صاحب التا في هذه قوله حسن واليك وفيه معنى النبي
 وكذا قيل ما حسن دقيقا ودقيقا حسب على الصبر واليقين ولا يجمع كانه في الوجود والحق كالفه
 انما كبر ومن كبروا حديثهم في حقهم ما في كبريت انما في ان مولد رسول الله صلى الله عليه وآله
 وقد تغير وجهه وتغير جسمه فسلم من حاله قبل ما في جميع فراق انما لم ارا ان استقلت اليك كانت
 وحسنه شديدة حتى القات ثم ذكرت كرامة فنفدت من ذلك هذا لا لا تعرف انك ترفع مع
 النبيين فانما خلقت الجنة كنت في ما تزل دون منزل الله وانما لا في ذلك حين لا ان ابا فزالت
 تسليطه لم يؤيد ما لا في جميع من كان في امر الله في حياة صاحب الكواشي تحفة كرامة
 هؤلاء في الجنة الوصوفين هذه الصفات انتهى لان المراد منها اجمالية المشيخ بالتابع على
 ما في ذلك على ما قيل انما هي على المشيخ وقال كبريت من مع الامير لا بالكس فلا يميز بين
اعلم ان في اول تفسيره كرامة قد اشهر وجهه لاستنهاه فتمت في قوله من يطع الرسول فقد
 اطاع الله هذه الحقيقة مبلغ ولا يورثها في قوله من اطاع الله فقد اطاع الله ومن
 اطاعني فقد اطاع الله فقال المتأخرون فقد اطاعوا الله ومن اطاع الله فقد اطاع الله
 ان تتخذوا ربكم اخذا النصارى حين هم فزالت تصديق النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ان سوا من الله من الشئ فان كان من الشئ القابض في شئ فزشت في الامر من بعد ما تبين للعد
 ظهور الحق بالوقوف على الحقائق وتيسر غير سبل المؤمنين غير ما عليه من اعتقاد او
 عمل فلهذا ما في في تفسيره ما لا يوافق من الضلال وتخلي بينه وبين ما اختاره وفضل حجة
 وبه على خيها وقول يفتي النون من صلاة كرامة صاحب حجة ولا في قوله من اطاع الله
 الا جماع لا تتطهر رب لم يعد الشدي على المشاهدة والتابع من سبل المؤمنين وذلك لما في

كفتم انتم بعد سائر الطعام فظهر ان عانقوا فاضوا واذا انسا على ما اختاره امام
 الفقهاء واما ما علمنا ان المراد به ان كان في حاله في مقام البعد فمقتضى هذا
 حديث في ما في البعد من الكف والتصف والحق في وجه التشبيه انما لا يوجد الا في البعد
 بالجماعية بين الامور لا كلفية من انفسها بل بالجماعية في العلم وقال ابو علي في التفسير
 بوجهه وما يشاء ان انما التوقف على ما لا يراه الفاضل على العار ان رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم قال مستمدا لا تفرقة بعضهم بعضهم الا في ما في وجههم بالحق بنا على ما في
 فيما بينهم من ان لا يفرق كونه الا في ما في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في
 عن الكثرة الظاهر انما لا يكون من التوقف على ما لا يراه الفاضل على العار ان رسول الله صلى الله عليه
 والتوقف على ما لا يراه الفاضل على العار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مستمدا لا تفرقة
 بعضهم بعضهم الا في ما في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 من الامور بوجه ما في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا
 لا في ما في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في
 فلا يجوز ان لا يفرق بين الامور في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 فحينئذ لما ثبت صدق الله عليه وسلم في الحديث وفيه **وقيل** وما نقل من بعض
 علم ببعض أهل القبلة فلا يجوز ان لا يفرق بين الامور في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا
 كافر **وقيل** منهم انما هو المراد بالعلم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في
 التفسير وقصودا وانما هو المراد بالعلم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في
 لعنه فاصلا كونه في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا
 العهد في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في
 ذلك كقولنا **وقيل** فيه الغش والكر والاحسان في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا
 المعروف فيه بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 بالقدرة على وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في
 كما قال ابن ابي عمير في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا
 دعاهم ان لا يفرق بين الامور في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 وقدمه في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في

هذا الحديث يدل على ان
 العلم بالحق بنا على ما في وجههم
 بالقدرة على وجههم بوجه ما في وجههم

خاص

خاص والقدر على ذلك الا اذا كان لا يشاقق وقفات حدة ما في وجههم بوجه ما في وجههم
 لا يكون الا في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في
 فافهموا انما هو المراد بالعلم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 انما هو المراد بالعلم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا
 كما يكون من الملك والرحمة من الوجه ويطبق ذلك في انسان عاقل يدعي مقدرته على
 لا يستحقها بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 من انفسها وخلفا لهم والى الامور بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 من الغش والكر والاحسان في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 نقل حديث في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في
 ان لا يفرق بين الامور في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 من انفسها وخلفا لهم والى الامور بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 من الغش والكر والاحسان في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 بنحو الامور بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 بنحو الامور بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 ليس من وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 ومنه حديث في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 حوت عليه الكفر وهم يوعظونهم بالطلب **وقيل** عقوبة اكله عليه السلام وعلى
 كرم وجهه وكرامته **وقيل** المراد بالعلم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 فلا اسلمه عليه بل لا المودة في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 ان يراهم من وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 كرم وجهه وكرامته **وقيل** المراد بالعلم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 الاول بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 الوقت **وقيل** المراد بالعلم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 وهكذا احمد والنسائي في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 عليه السلام لا يفرق بين الامور في وجههم بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم
 عليه بنحو الامور بوجه ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم بالحق بنا على ما في وجههم

الله

من الإسلام خروجا سبيل لا شعور ومن نصب وخرجه لا يقبضه من انزال اسلام علماء
 قولكم بفتح الشرح العيون وفتح ح على التلويح واه بضم ص على وجه فافهم **قيل** وقد سبق
 حديث الرام وفي نسخة عن ابن سينا **قيل** فيه نقل لا موق بالام وكان متاخره بوضع العلم
 عليه قوله كيف التطبيق بين قول علي السلام كما بينه شلالا لانه في رواية اخرى وجا بر وفيه
 عنها وصف حديثي الحديث لانه لفظا كذا اذا مضيت الاكراه ووجبت عموم الاخر وهو فيها
 كذا ان كان لا يحل فيها ابن سينا **قيل** لا ولى ان يقال وكل مرة متلازمة بالامات الاولى
 علوان بعض الحديث فان فيه من توطيع المستعين الحديث في الاحتجاجات **قيل** فهاهنا
 والظاهر من مجموع من لا يتبع الفهم منه ان يجوز لكل طالب الصلاح هو لا يخرج عن كراهة وبعده
 ان تطبيقه لا يخرج احد كراهة **قيل** ان البدع والاعتدال في المتبع دليل قد يكون مباحا والظاهر
 مباحا في الامم اللاحقة وفي نسخة مباحة فلا حاجة لتقديره ولا فائدة في الباع لا يكون متلازمة
قيل كما استدلوا المتأخرين به اذ كان ذلك المجر **قيل** فيض ما يخل به وهو التواضع وارجا
 بالضم وقد رآه كونه اسما لاداء الصياح والمواظبة على اكل البنية **قيل** لا يظهر
 لقول الب معنى الا في قوله منها فيض نظر لانه قد رآه فيها في غلظة الحفظ من تخالفها كان
 فيمن بعده فذلك كلامه في حق النعم من غير فصل وقد استدلوا بالصحة به عن اهلهم في حق الشعر
 مع عدم خلافه فاجاب بانه ينبغي فها طار من مخالفة طار كمال الباقى ولم يرتبنا على انه عليه وسلم لا على
 دفعا ولا متلازمة **قيل** والشيخ منه بكونه وفتح ما فيه وسكون مصدر شيع امتلا في بعضهم
 يجعل الساكن مما شيع من غير فله وفتحها قال ابن الجوزي وفي نسخة فيه بيان النفس لا قبل
 للامر المتعذر فيه فلا تحكى منه من المتعذر من سبق الخطبة وقد قيل ان اول جملة حدثت في الاسلام
 الشيخ مطلقا قوله وقد يكون مستحبا ثاب فاعلم عليه وهو يطلق على قوله النبي عليه السلام وعلى فعل
 غير النبي مستحبا كما كان في غيره ومع يعرف بالاحد السقاى في نفسه كمال واحد من هذه العقيدة
 والظاهر هنا هو هذا المعنى فلا تنفك كذا النارة في الصياح الذي يوضع عليه الصياح ففتح الهم
 متعلق من الاستشارة والتعظيم كذا النارة والمنازة التي قبله من عليها وجمعا منها والواو ولا نهز
 لان النما اصله كذا النارة يادعا يمشي لذلك وبعضهم يزعم ان قول من شاع في تفسير الاصل الى ان
 كما قيل مصائب ولا صلصا ويا انتهى فم منه ان الشارة لانه ولا وصل شارة تطلق
 على سائر المسجود والمنازة ولها معنى ثالث ذكره القاموس وهو موضع النور فعليه يكون فتح

مهما

مهما على النماز قوله في تصنيف الكتب في العلوم المتدرب تعلما ولما ما يجب تعلمه ولو
 كفاية في تصنيف غيره من كفاية مرجع الركني وغيره في اخية في كتاب الوصية لانه يباع
 من كتبه مكان خارجا من العلم وتوقف كتب العلم انفس كتبه وكان فيها كتب الكلام فكسوا
 الى الوفا سمران كتب الكلام ما يبعد من العلم حتى توقف مع كتب العلم فاجاب ان كتب الكلام
 تاتي لاحاطة من العلم بها فكان حال الكتب الكلام حكايا فها تلك كتاب الحكمة والمنطق
 الخ في شريعة حتى توقف بعض النسخة ولا بعض ان فيه من لا يستجيب اذا كان خاليا عن ذكر
 الله في الاتفاق على عدم جواز الاستجيب والورق لا يبعث لخال من الكتاب ذكره المولى البزرك
 وعلى القادر تصنيف مشاهد هذه الكتب بفتح قيسه متكررة في الشرح قوله بل قد يكون واجبا
 كذا في ارب لا انتقال عن الادب غير بطا لا في قوله وقد التفتيح في فعل ترك ذلك في
 المتدرب مساواة الباع في عدم عقاب تارك كل منها وفي نسخة في التفتيح لو ابا عدم بخلاف
 الواجب فانه يشارك الباع فعلا وترك كل علم الاكلام والاهمية واجب ذلك شوقا لانه
 عليه وملازمة الواجب المطلق لا به واجب لانه شبه الاخر وتوجه من هذا الاحوال قال
 الفاضل الرواني في حجب على الكفاية بنفسه لا لاي يجب يمكن مع من اذ لا الشهية ولا التزام المعاد
 واعلموا المستقرين وقد ذكره الفقهاء ان لا يمان يكون في كل واحد من سادة ائمة شخص
 متصرف بهذه الشريعة ويسمى المتدرب للطلب ويحرم على اتمام اخلا مسافة الفهر من مثل
 هذا الشخص كما يحرم عليه اخلا مسافة الفهر من العالم بظواهر الشريعة ولا حكم التي يحكي
 اليها العامة والى العامة المنكس من زما في النظم فيه معالم العلم والفصل وعرضه مرابط للهدى
 وقد ذكر في اهل العلم والهدى تزيهم وبين تزيهم من عز العلم واخيرا اني ولوري اشراف
 على الدكس درسوا شق ولم يبق من خزينة الاقيم بملزم حتى فحقن احق والحق بهذا المنكس
 قوله فلما في تطبيق ذلك البديعة معنى لغوي في شسوب الامة وهي القفلة الموضع على ما قاله
 الرازي في شرح الكشاف وقال صاحب القاموس هي موايت بعز بها كل قوم من ائمة منهم
 اختلافوا في وضع لفة تعرب فذهب المحققون كالمسح لا شعور علان الاضاح هو اقله
 وذهب لافروفا الى واضعها هو لا نشاء منهم من ذهب الى التوزيع وقيل ان من حكم بالهيئة
 اسمعيل بن ابراهيم عليه السلام فها ما من الله فها عامه هو الامم العدد مطلقا وبين
 الاطلاق بقوله مباداة وهو على ما ذكرنا في اقصى غاية للمضوع ولا يستعمل في المضوع منه

قوله في تصنيف الكتب في العلوم المتدرب تعلما ولما ما يجب تعلمه ولو كفاية في تصنيف غيره من كفاية مرجع الركني وغيره في اخية في كتاب الوصية لانه يباع من كتبه مكان خارجا من العلم وتوقف كتب العلم انفس كتبه وكان فيها كتب الكلام فكسوا الى الوفا سمران كتب الكلام ما يبعد من العلم حتى توقف مع كتب العلم فاجاب ان كتب الكلام تاتي لاحاطة من العلم بها فكان حال الكتب الكلام حكايا فها تلك كتاب الحكمة والمنطق الخ في شريعة حتى توقف بعض النسخة ولا بعض ان فيه من لا يستجيب اذا كان خاليا عن ذكر الله في الاتفاق على عدم جواز الاستجيب والورق لا يبعث لخال من الكتاب ذكره المولى البزرك وعلى القادر تصنيف مشاهد هذه الكتب بفتح قيسه متكررة في الشرح قوله بل قد يكون واجبا كذا في ارب لا انتقال عن الادب غير بطا لا في قوله وقد التفتيح في فعل ترك ذلك في المتدرب مساواة الباع في عدم عقاب تارك كل منها وفي نسخة في التفتيح لو ابا عدم بخلاف الواجب فانه يشارك الباع فعلا وترك كل علم الاكلام والاهمية واجب ذلك شوقا لانه عليه وملازمة الواجب المطلق لا به واجب لانه شبه الاخر وتوجه من هذا الاحوال قال الفاضل الرواني في حجب على الكفاية بنفسه لا لاي يجب يمكن مع من اذ لا الشهية ولا التزام المعاد واعلموا المستقرين وقد ذكره الفقهاء ان لا يمان يكون في كل واحد من سادة ائمة شخص متصرف بهذه الشريعة ويسمى المتدرب للطلب ويحرم على اتمام اخلا مسافة الفهر من مثل هذا الشخص كما يحرم عليه اخلا مسافة الفهر من العالم بظواهر الشريعة ولا حكم التي يحكي اليها العامة والى العامة المنكس من زما في النظم فيه معالم العلم والفصل وعرضه مرابط للهدى وقد ذكر في اهل العلم والهدى تزيهم وبين تزيهم من عز العلم واخيرا اني ولوري اشراف على الدكس درسوا شق ولم يبق من خزينة الاقيم بملزم حتى فحقن احق والحق بهذا المنكس قوله فلما في تطبيق ذلك البديعة معنى لغوي في شسوب الامة وهي القفلة الموضع على ما قاله الرازي في شرح الكشاف وقال صاحب القاموس هي موايت بعز بها كل قوم من ائمة منهم اختلافوا في وضع لفة تعرب فذهب المحققون كالمسح لا شعور علان الاضاح هو اقله وذهب لافروفا الى واضعها هو لا نشاء منهم من ذهب الى التوزيع وقيل ان من حكم بالهيئة اسمعيل بن ابراهيم عليه السلام فها ما من الله فها عامه هو الامم العدد مطلقا وبين الاطلاق بقوله مباداة وهو على ما ذكرنا في اقصى غاية للمضوع ولا يستعمل في المضوع منه

مستحق

[illegible]

[illegible]

فصل الثالث ان بيان موجب التقي يتوقف على بيان موجب الامر كما عليه في عمله وهو يتوقف
على بيان ما يتوقف عليه من شرط او غير شرط بحيث يتقدم على التوقف ضرورة في العمل كما لا مرد له وقول
القائل لمن يتقدم انما هو مقتضى اللوح وحده هو المخرج بين الشئ وبين الشئ واداب المذهب
ما يتقدم من ذلك كما في القاموس والاول هو قوله في قوله تعالى انما يكون غلطه قول واما دخول
من افعال الشريعة من غلط العالم على الناس وفي عرف الفقهاء للمدعومة متدرة في حقه قوله
كلا سوي نزيه وكذا من جاز ان ابو سليمان في قوله بعد انما من حين عطية وقول عبد الرحمن
بن عطية قال رحمه الله اختلفت عن سبعة من اهل العلم في قول من كان حارثت بها قال اجمعت واحتل وكفى
حدث فاني فعلت للنساء اجماعة ولا اقل منه في بعض ما يفتوا به اهل العلم في عامة الاثار من اشارة بعض
صليب في الطاعة ووجدت المذاهب اعم وقول القائل انما لا يصح حيث حظر قبلك ذكر الخلق
ما ترحمه الله شخص عشرة وما شئت الا في قال الغاص المائي واما ان قرئت من قرى دمشق
وقال على القارى ان لا تلام صاحب القاموس وادارة في الشا هو النسبة اليه وادى عليه المصنفها
بما ليس فيها القول فانه ان صحح عن تحقيق عرب التعليل يستعمل غالبا للكثير كما في
مقام الموع والام بخواب تاليفه القلبي والجزء ما لا يخفى فتدبر على الجمل قد يكون ما لا يار
بغيره ولا الام وبخبره من غير تبيين في بعضه على القلب واستشاد واما ان يعلق على العرفي
هو خبره من علق في المباح لا يفسر من الاشياء مثل الشك بعدد المراسم شبه الشك العرفي
في حكمه يسقط القاموسية كما لا يخفى عليه تعالى اليه القوام الرب وتغني عنه الجواز الحرفي
وهو قوله السلطان الجسد اذا دخل على الجسد كما اذا دخل على الجسد كونه هو المعنى بالمعنة
في الحديث وكذا من لا يخفى في شئ من قولهم قالوا سمعنا لا اسم ولا القلب الاشارة
بلفظ وهو خبره من اعرفنا الاقوال وهو قوله ان في ذلك ايات لمن كان قلبا وبما يصح من الشا
من باب اطلاق المردود اعادة الاثر ذكره صاحب الاقطار كنيسة قد وقع في الاصل نقطة سوداء في يمينه
وقيل نقطة بيضاء في يساره يسرى بها حقيقة العلوم المخروقة في القلب لما لها يلاسه عنه
استخراج ذلك كما كانت الارض بالاسم موضع غالبا من كانت القوم اسم جملة اهل الجماعة فالتلفظ
موضع جليل الشئ وجميع ووجد الضمير اليه المبالغة في التحقيق في القوم في الضمير بعدد قاصص
لذلك على انما يخاصة انما هي ما يسمونها كقولهم في القوم وقال القائل انما انما ينبغي ان يكون
هذا ما لا يخفى في ما صح قايده كهم جمع صائغوا ولا يفعل لسم من اسم الجمل انهم والذين

هذه الطائفة العارفين بالله تعالى والامم الذين اياهم في النور والتمسك فلا قبل منه
اي من الواقع في قلبه اما يستأخذ من علمه من الكتاب والسنة وقال بعض الشارحين
ان يكون معنى كلامه ان كذا ما يقع خاطري في كذا يقع القوم فترد من انهما جوس شيئا
اي حديث نفس او خاطري من الله تعالى ولا من القلب لا من القلب والكتاب والسنة
فيهم منه ان الماد من النكتة هي اما خاطري يقع في قلبه ما ترد فيه اورد في النور
في قلبه من كنه القوم وقال في الاية من فاما من انسابه من انسابه في انوار
القبائل **في هذا** اي ان بعض قلوب من ابراهيم الشهاب بلقبه وهو في النور قبل قلبه لا يله
كان في سيرة مع جماعة من الناس وكان واحد منهم جوسه من نفس فسمع فلما استغنى
الى هذا الرجل القرب بر من ذل النور قد سرهم الكبر واليد وقوه في الاضطرار وتوهم ساعة
خارجت من الجرد الى الجوهر في غيب هذا النور سمع من ماله الموطاء وقرأ عليه الفقه
فلما علمه ما كانت غيبه في ريعين وما يشربون من شرب وعنه فلما لم يصري اسم
للديانة الموقوفة حيث انما كان بها المصير يصور بر صام من نوح وقد نص في وقد
تذكرنا في القاموس وقال في القاموس ان ابراهيم بن النبي عليه السلام وهو المارة القبطية كانت
منها صاحب الزود من علامات الحب لله تعالى في صدق دعوا القصة العتابة جيب الله
فيوعدل بمن مفعول فيه تلميح الى قوله صلى الله عليه وسلم في قوله لا تفرقوا بين ابراهيم خليل الله
ونبي الله صلى الله عليه وآله وانه في نفسه من ربه السلام من جوسه من طهر قال سمعت
عليه السلام يقول في سجاءه انا صمد وانا احد وانا ما في الذي يصير الله في الكفر وانا الحاضر الذي يصير
الشعر من قوس وانا العاقبة الذي ليس بعده شيء ذكره صاحب المعجم مع وسن سقا الشعر في
المكينة في الحديث الحق في النبي وبنو النور وفي الرحمة ومنها في الكتب التوفيق والمعتاد وغيرهم
السنه والمفسر وروى الحق وهو من الباري فليط في الانجيل وقال الخطيب الباري فليط الذي يورث
بين الحق والباطل ومنها في الكتب السابقة ما رآه من هذا الطيب طيب كما في الشفا في فعال
واخلاصه هكذا في نفسه ابن ملاف وما وقع في المرد في تقديم الاخلاق قال انور رضي الله عنه في
اخلاقه صلى الله عليه وسلم في نفسه من النور من قوامه الى ان كماله منعت ولا امنت ذكرا
من النور والاعمال من قوامه صلى الله عليه وسلم في النور من قوامه صلى الله عليه وسلم في النور من قوامه
ررهم من قوامه صلى الله عليه وسلم في النور من قوامه صلى الله عليه وسلم في النور من قوامه

بشيرة

بشيرة كسب الموحدين وسكون النجاة العارفين بالله تعالى والامم الذين اياهم في النور والتمسك فلا قبل منه
قربته وادام في بيده ومات في سنة سبع وخمسين من الهجرة كان صاحب الامم من جليل كان
الكتاب انما هو من الله لان ظهر فتنه القوي خلق القرآن فلما ظهرت الامم من جليل كان
لا يخرج ولم يخرج الى اعادة الذين وثقوا بسبيل من فتنه الامم من جليل كان في مقام خليفته الانبياء
على ان كيف اطلق لالم يطفء النور طمعا وطمعا وهو مات بعد سنة احدى وعشرين وثمانين
وحده من جليل كان من الجليل فلقوا انما انما الف من النساء استن القاموا على جوسه من جليل كان
القاموا في النور والاعمال والجنوس فسنل انما انما ابراهيم من جليل كان في مقام خليفته الانبياء
فما كفى في نفسه من جليل كان ما كان جوسه من جليل كان في مقام خليفته الانبياء
من جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
برحمته بالهم الامم من جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
وقد ظهر انما من جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
رايت النبي صلى الله عليه وسلم في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
الى في الامم من جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
تفرقة بها وبسببها من جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
الدوران فليط في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
يحتاج الى كسب القوم من جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
ذات الحلة في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
كلها والاقا في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
فيه لفتنة فلا من جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
لا تفرق في جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
معنى ووجه من جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
فان جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
على خلاف الشرا فخرج من جليل كان في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
في السن فليط في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء
دخلت في قرن فليط في مقام خليفته الانبياء في مقام خليفته الانبياء

وانا مذنبون يحتاجون الى المغفرة فينتفي ان يكون العباد نصب اعيننا ولا نعرف منها
وجوبنا ليلادنا قالوا جدهم ما لنا فاصلي الله لدا قبل حياها لدا بالتيصلوا بالتيصلوا لانهم
فيه اسلامه شرب بقوله وقالوا المائدة ففتح المجيء قالوا لثاني وانا اصوم الدهر وهو
يجوز على امرائنا فاكاد وانا المكروه فتنه فقه فيه الامام لا يخرجه من صاحب على سنة شهر
كبحر زمان كله ولا افطر جلا سملونه فثاكد ما قبلها والاد لا افطر يوما من الايام التي
لا يصوم صوما واحدا قالوا لا تفرون وانا اعقل النساء ولا اتزوج ابدا لان العلق ظاهر هذا
الكلام يتلوا فيهم كانوا اهلهم منهم دون الباقين ذلك من مشيوعون والباقي انما يتلوا
وسكن لا داذ قد صرح في الفتاوى كونه ان يقول من قبل في العلقان وقت الصلوة او قبل
فصل من صلاته فله ان يركب من ركب الاخرين بان يقال لا بد ان يكون المكلين
ايضا كمن لا يكون ثلثهم منهم مشيوعون والباقي اشاع على عبادهم ان من قبله يجوز في
الاصحاح الحديث لم ينظر لاجل ان لا يصوم والله يثبت المصلين فانه من رسول الله صلى الله
عليه وسلم في اليوم **فصل** في الغاء فصية او اى اوجه فانه يرد به باو فقه فيناه **فصل** في التعقيب
فقالوا انتم الذين قلتم ان هذا **فصل** في عليه السلام من عبادهم والى اوى من عرف عنه في حكاية
صوره الا ما يتبع في الصورة وتبين في علمه **فصل** في حفي خيبه وفي اداة استفسار
للتاكيد ولا تعقب بالقسم والله لا احثاكم فقالوا السلام على اى علكم بالله فالام
في قوله صلى الله عليه وآله قالوا لا شاعر اذ قد حسنت بان من تبع الهدى سكن الجنان مع
النبي صرورة اوعلت ويحوي ان يكون بمناه لاصلي فان الانبياء بالشد حشبه من فريده
وانما كذا قال السلام على اى علم منكم ما هو اعز عليه واكرم منه فلكان من شاعر نحو من
الاصحاح في اى منه احسن ما انا عليه من التوسط في الامور ولا اعتد لها عرضت عنه
وهذا كذا عليه السلام هو المدين بانيان ما هو افضل ولكن استدلوا من مشهور
ما قبله يوم تارة واخط تارة واصلي ففهم بعض الليل اوقد في بعضه ففقه اعطاه
كل من العباد اليه حق وقدم للملق الاول شرفه وان زوج النساء قبل ان الله خلقهن
الرجال وكسب نوره فيهن الشهور كما خلق فيهن الاحتياج الى الطعام كما لا بد من الطعام
فلكذلك لا بد من التزويج وايضا هو مباح وسبب العباد ان يحصل به دفع الزنا ويؤجرهما
بفتح البعد من النكاح والكسوة وكذا فيهما لمة ومبا السدة وكل ذلك عبادة فان قلت ما الفائدة

في ذلك

في ذلك المفعول في قوله عليه السلام واتزوج النساء وهذا اطلاق كسائر افعال المشقة قالوا
في كلام تارك التزويج ففتح سبلة في المصلحة السلام منيب من التاكيد ايضا اوله او عذبه
على ان الكلام ان قلت لم يحصل الوعد لاجل ان كل قلت عرق لا فتاوى من قوله عليه السلام
الكلام مستحق فقه من رغب عن سنتي فليس في ان قلت ان ترك الكسوة قد مدح عليه وفور معا
وسيدا وحسورا وخيا قلت جاز كون مدحا في حق الانبياء عليهم السلام لعصمتهم عن الزنا
فلا يكون في مفرم عريف النفس على الاستفاح بخلاف فرجه على ان يكون ترك الكسوة في غيرهم
مدحا **فصل** ان هذا الوعد في حق الغادر لم يتطبع اليه لغاؤه عليه السلام باصتناف الشبان
من استطاع منكوا البناء قبل تزويج فانه يخص المصالح حسن الفرج ومن لم يستطع فعليه الصوم
كذلك لك ما مضى عليه المولى زين العابدين رغب عن سنتي فقال رغب عنها اذا عرض منه ونسب
فيه اذا ما عليه قال زين العابدين قبل ان حال ميل منته وجوب ذلك فقه في ذلك فليس في قبله
منه من كونه وقيل من عامل سنتي ان قلت اليس انة قد قال وان تصبر واخير كما فكيف
تركه موبيا لوعده قلت ان الله ان تصبر وان تكلم كما ما عمل عدم العنة والعنة خير لكونه ان الله
عليه السلام في رفاق القردة فان قلت كيف قال ليس هو مسلم خفيه قلت هذا كما تقول
لوا ان الله لم يفعل ما فعلته لست من حيث ترك الاحتكام بفعله فالتمس في ذلك بالاجاب
ذكره المولى زين العابدين واد في رواية النساء قالوا انهم لم يفعلوا وقدموا في رواية الشيعيين
ايضا بهذه الرواية وقدمت في رواية البخاري من رواية الزيادة من غير انظر من رغب عن سنتي فليس مني
وقيل من الرواية ترجع لاعتزال الثاني كما سبق في مدحه وجا انة عليه السلام قال بعد واتزوج النساء
واكل اللحم وفي الحديث دليل على ان القصد في العمل محمود واتباع الرسول عليه السلام مقصود
فصل في كذا احمد في منته عن عاينة رضى الله عنه انه قال ان الشان صنع قبل ابلغ
من عمل ما ان يكون من زود وذكره ذلك شان فقل الكرم لم يصون مقام من العبد رسول
الله صلى الله عليه وسلم كسبنا قبل من الشوم واكل بالتهار والتزويج وفكر كذا ما جاء من
العبادة فخص فيه بخصه من العباد فتدبره منهم قوم ومن اخص فيه وبقره في التثنية
لاصلي فيبلغ ذلك التزويج الذي عليه السلام لا يستقصا حكم او صاوا فيه ام اخطاوا
فغلب قبل كان ذلك شأنه عليه السلام في بيان الامور التي لها اثر في انتم فعل هذا يكون
المراد من الخطية في عظم الجرم والعبد في الكسوة كما في الواجب محمد الله قبل مقام الحمد

بأحسن الفعل وبغير ذلك وقيل وفيه التعليل بالمعروف والرجوع إلى المعارف بالكتاب
والسنة بما يحمل الأحكام ومحدث أهل المدح انتهى خلاصته والبيان نقول وفيه زيادة
الصديق وبخلافه في غيرته لاظهار المصطفى **فولج** وقيل وكذا النسائي عن أنس
رضي الله عنه قال دخل رسول الله عليه السلام المسجد النبوي فآلأهم العبد فأنما خاتمة وأما
عاطلة حين مرودين الساريتين قال في الصحاح الساريتين الأسطوان فقال ما حال الحبل
فيكون كثر انزعاجه وسب مدته قال في جوابه حبل منسوب بحسن بنت محسن بنت عتبة
عليه السلام أمينة بنت عبد المطلب ذكره القاضى في سورة الأحزاب وهي أول من مات
بعد رسول الله عليه من أزواجه قال الزوى في تذييل الاسماء قالت عائشة رضي الله عنها أن
رسول الله عليه السلام قال لا تنكحن في طاعة الله ولو كنتم كالأرانب في الجبال **السلام**
شهادته حتى توفيت حيث كانت امرأة قصبية ولكن أطولها فرفنا حينئذ ان النبي عليه
السلام أطول اليد الصدرة وكانت زينب امرأة صناعة كانت تدبر وتحرز وتتصدق به
في سبيل الله ماتت سنة عشرين وأربع مائة وأربعين قالوا في نسائه رسول الله صلى الله
عليه وآله لم يمتوا بعده قال القاضى الكرماني فأنما فرت أني كسبت عن الصلوة فمعلقت به اليد
كسها ففدعه عاده نزل الطاعة وبها عده النفس عليه فقال صلى الله عليه وآله لا تقفل
ذلك لفعلوهي الشلق الجبل ولذا قال صلح عمر بن الخطاب في ذلك يقول لجلل أحدكم نشاطه
أو حال نشاطه إذا فتر فليذهب فخره عالة ذلك فغيره فغصه بطيها برعي ولكن في سبيل وقيل
وقيل أراد السكينة إذا تمكن منه وحياز التنقل في المسجد ولا يزال على العبادة بنشاطه
مع حال الاتصاف بالحدث عند سبيل عمر بن أبي قحافة وسكنه الساريتين **فولج** قيل
وكذا أبو بكر بن شبيب أنه سمى النبي عليه السلام قال لا تشهدوا على أنفسكم
بأعمال الشاة كصومها وحياها للبركل واعتزال النساء فيشد الله عليه كرات
يؤمها عليه كغصن في الشاة أو أن يمتنع عنك بعض ما وجب عليك سبب فمفكر
في جعل تلك الشاة قال في كتابها أسبل شدود على أنفسهم حين مروا بذي برة فسلوا
عن أولادها فتأخروا عن ذلك منصفاً ما تشدد الله في شئ من فشره بالينا المفعول
عليه لم حتى أمرهم بذي برة فلو عطفه لم توجد عليه إلا برة واحدة ولم يصحاحها إلا
بلا خلافها ذهاباً شتروها ونحوه مرة واحدة عن عمر أو ألو الكفاي فأنات

—10—

للمجاعة قبل من اليهود ومن ابن اليهود والنصارى وقبل اشارة ياقون وذلك لانه لهم
لعمري ما هم فيهم الا ان وضعوا القبول لهم افسد سبيل مستدا اول بقاياهم ان كان جميع
بقية مستدا انى ومنهم القوم في التسامع جميع صومعه وهو على حال من العرب موضع اجتماع
الاسنان لاجل الصلاة وقال تعالى انما اجمعهم في يوم بعد الاضداد فيقول مستدا الثاني والحلم
حين المستدا الاول والثاني جميعه يقال دار موش للانسارى انصافا في المسيح الا انه
لا اله الا الله محمد بن عبد الله رسول الله وسبب اليه ويرافى على خلاف الفيلسوف انتهى رحبانية مستحق
بفعل ينسب اليه وهو على كل تنوع في شئ يعبر عنه به بفعل قبل احوالها انية
طسار السور الا انما هو على كل فعل من وجه رحمة ورعاية كسبيان من شئ في الغنى
نسبة الى الرحمان جميع ربه كوكبان في كوكب كسبيان في ما في حقا تلك الرحمانية عليه
بالفرسوه من ان فيهم ذلك الحاصل ترك التكدن في كل شيء والفرسوه وحصلها السور
والفرسوه في كل السور والفرسوه البعيدة من العوارض في قوله من افره ربه في قوله
ان قال قال رب لا اله الا انت هذا اشارة الى الفيلسوف الذي من بين الاسلام بسره في معنى
على سيرة من يشاء الذين يفعلون والتساعل احد اعلبه في غلب التزميه فان قيل هذا لا يشنا
نفسا ومنقطع فلما منقطع وقيل ان يكون متعلقا في قوله لا اله الا انت في قوله
لا اله الا انت قال كوكبان في قوله تسبع ساعات تنسب ذلك الطاعة الى سبيل اليه فالمعبر في
الاقتصاد خسرنا وارتفعوا السوراء في احوال من القول والى في التاموس او القصد
من القول في انما كانا الكومان والفا غصية وقيل فاطموا بما كان السوراء وقيل السوراء
وقادى الى غلب التزميه في قوله تسبع ساعات كوكبان وقيل فاطموا في قوله تسبع
ساعات وقيل فاطموا السوراء وسبوا واخرى في قوله تسبع ساعات فاطموا السوراء
وان قال الرب لم يعل التزميه في قوله تسبع ساعات كوكبان وقيل فاطموا في قوله تسبع
ساعات في قوله تسبع ساعات كوكبان وقيل فاطموا في قوله تسبع ساعات كوكبان
وسبب من الولاية في قوله تسبع ساعات كوكبان وقيل فاطموا في قوله تسبع ساعات كوكبان
وتسبب بها السوراء انتهى فعل هذا يكون فرق بين الرحمة والواجب مستدا في قوله تسبع ساعات
والمقصود مطلقا فلا ينفك القول من قوله لا اله الا انت اسم من الراجح خسرنا الى الله وحل
واخر القبل وقيل اسم من الراجح سبوا وحل السوراء في قوله تسبع ساعات كوكبان

اللام التعليل المأخذا على ما لا استقام اياه من غير من ذلك قبل ولا يستدل من العلة على
المعلول فالبرهان المأخذا على بعض المحققين وهو بعيد الامة في الاصل والمخرج كقولنا هذا متحقق
لاخلطه وكل متحقق لاخلطه فهو محمول فكذا لا يكون ذلك بل يكون علمه بحسب العلم
والصدق فخطأ كما في البرهان لان البرهان لا يثبت في الواقع دون لغير ما فيه كقولنا هذا محمول
وكل محمول فهو متحقق لاخلطه فمتحقق لاخلطه انتهى قبل هذا استدلال من المعلوم
على العلة المأخذا لان البرهان ان يثبت العلم بمحقق في النسبة في الواقع لا العلم بعلة بمحقق النسبة
فيه والبرهان ان يثبت العلم بها وهذا ما افاده اعادة العلة بحسب الحق والمخرج ذكره القائل
بالوجه لك وقد ينظر ذلك بل التعليل الثاني بالتميز لا كما خرج في شرح العقائد والمقدمة البرهانية
في الاصل الا استدلال النفس بترك الكمال والشروط والتوهم او اضافة الحق الواجب من الشبهة وكثير
وقضا بالحق بترك الكسب الواجب من الشبهة والكسوف وقضا الارض بترك الكسب الواجب من الشبهة
والفرق بين الطرفين لا هو ولا لا بل هو من اوجه النفس فيه وفيه تامل وتترك العبادات
بواسطة عدم تامل النفس كقيام كماله في نفسه من البراء والملا فالكسب في ذاتها او تركه هذا
لصحتها هذا وتغير التمسك على ما قاله الشارح انه قد وجد ان التشديد في العبادات من ان لا يمتنع
احدا لا النفس والاشارة بترك العبادات وكل ما شاك في ذلك فهو محتج والتشديد في العبادات من
وهذا لا يتحقق في العلة التي للملوك في العبادات والاشارة بان تبتا عليه السلام رسل رحمة وهي حق الله
غير مفسد كثره التي تكون من العبادات فلهذا في العالم اختلفوا في تفسيرها ففسه ففسه
من صفات النفس ففسه من صفات الله وفسه من صفات الآلات وهي اذ اصبحت
المخرج في عبارة الامام الملقب بقليل العلم اسم يشابه الصفة من حيث كون موضوعها الذات
مع ملازمة معنى قائم به وهو كونه مفعول لا ان هذا القدر من الوصفية لا يتحقق حقيقة جسم بالواو وتكون
بالا بدع من كون الفاعل متصفا بالعلة والعالم ليس كذلك وهو لا يثبت بغير ما تحته من الكليات
عقلا كاللذات والانس والبرق وبعضهم يترفعون انهم اجاب عنه العلامة البيضاء في تغلب العقلاء
لشروطهم وقيل على غير العقلاء فيصبح كما يصحح وصف العقلاء المختص بهم ولا يرد على هذا القول
النظر الذي اورد القائل الطيبي بقوله ان الآلات بحيث يعلم الصانع ليس صفة للعقل ايض
اذ لا يثبت انما يعلمهم ومما يثبت عندنا في دفع طرية قوله فيتحقق معنى لا يثبت عليه الجاهد كونه
من العبادات الخارجية فيكون كما جاء في حديث تزييه لغيره من الوصايا الواردة في الدين من اجل
فقال

فقال انك لو سئلت كبريتا ان اعلني عندك في بطنه فيستبين ذكره في الواجب ودوى نوداد من
الطبيب رضى الله عنه في حال الملائكة فوان من سطون رضى الله عنه فدفن من رضى الله عليه وسلم
ان ياتيه بجوفه فيستبين حلهما فقام عليه السلام وحسن من رضى الله عليه وسلم وحلهما فوضعهما عند راسه وقال
اعلم يا قمراني اني قد ابرأت من مائت اهل قال الله في يوسف واثامته واثامته الحسن الكائن من الله وانما
واعلم ان الله لا يخلو من صفته الباطن بل من المناهج الا لله في رضى الله عليه وسلم وحلهما فوضعهما عند راسه وقال
غيره من الصالحين والفقهاء والاشيا في رضى الله عليه وسلم وحلهما فوضعهما عند راسه وقال
للصالحين ومن في رضى الله عليه وسلم وحلهما فوضعهما عند راسه وقال
او من في رضى الله عليه وسلم وحلهما فوضعهما عند راسه وقال
للمسلمين ومن في رضى الله عليه وسلم وحلهما فوضعهما عند راسه وقال
من الطائفة التي في رضى الله عليه وسلم وحلهما فوضعهما عند راسه وقال
ونيل العباد ما ينفعهم وهو قول الفضل وحسب له حقه ولم يجعله على ان الله يدس طريق الفضل
ويعمل انهم بيان النفس على علمه وكم يستدل بالعبادة بان طريق الفضل كما سببها في
مسألة يكون مدينا ومنه من قوله البيان مفعول غير مفعول ان يتفكر من مدينا بان يكون مفعولها
ان لا تلام من المعلوم ان يكون مفعولها ان لا تلام من المعلوم ان يكون مفعولها
ان تقول ان الله لا يتفكر في مدينا من المعلوم ان يكون مفعولها ان لا تلام من المعلوم ان يكون مفعولها
فمنع قوله ايضا تصوير في الاستدلال المأخذا على العلة من الملائكة لان قوله في بيان ان الله متفكر
لاننا نعلم ان الله لا يتفكر في مدينا من المعلوم ان يكون مفعولها ان لا تلام من المعلوم ان يكون مفعولها
افتراد عليه في غير مفعولها ان مفعولها من الله عليه وسلم من الله عليه وسلم من الله عليه وسلم
من الخلق وانفع لادانهم في مفعولها من الله عليه وسلم من الله عليه وسلم من الله عليه وسلم
في وقت راحة من التذكر في الله تعالى وحلهما فوضعهما عند راسه وقال
اعلم من رضى الله عليه وسلم وحلهما فوضعهما عند راسه وقال
فقال ان الله لا يتفكر في مدينا من المعلوم ان يكون مفعولها ان لا تلام من المعلوم ان يكون مفعولها
بموجب حكاية في الاصل في رضى الله عليه وسلم وحلهما فوضعهما عند راسه وقال
فقال ان الله لا يتفكر في مدينا من المعلوم ان يكون مفعولها ان لا تلام من المعلوم ان يكون مفعولها
التشديد قبل المصدا في رضى الله عليه وسلم وحلهما فوضعهما عند راسه وقال

لزيادة الاستاد فوصلت اليه على فرس بن فليسفة بن دجن بن حواري وجماع فضلت
ابن كمال بن اسير وهو على حيدر وحدثنا كمال الدجاج فظن ان شيخ ذلك الصالح فقال فمر اذن الله تعالى
فصاحبه فقال له انما احب ان يشهد له التمام فليكنها الامم الطعام فلا تخط يا تعالى
ولا تخط يا تشبهه في اتبع بي معنى وسط تقول جلت من القوم كما تقول وسط انعم و
ظرف وان جعلنا سر العربيه تقول انما قطع ينكر رفع النون فلا يصير للشهيد ان الوتر
ذلك سبيل خلو الاقتصاد في جميع الامور محبوب وقد عرفت ان الحوداه التي هذا السبيل
ومكانه تسمى قلا بعض المذققين الاقتصاد ومطامع حدي ية لحداه للسبيل والى السبيل السبيل
عزاه وصي ذكرها لعلها لا يفتش في مسكن البلاغة وظاهره عدم الفرق بين المتعدي بنسبة
والمتعدي بل هو من فرق بينهما بان حدها كذا ان كانا فيقال ان المتعدي في ذلك فيحصل
بالهابة فيكون كذا كالمين يكون فيه فزيد وروى ثبت ولفظ يكون فيحصل المذابة اليه واما ما قيل
ان ما مضى يتبعه مما لا يصل الى المطلوب ولا يكون الا حدها ولا يستدل الله كقولنا في ذلك
سبيلنا وما مضى بالرفق معناه ان لا يكون ما يوسد اليه فيستدل الله انما هو ان يقول ان الله
المتعدي في قوله تعالى على السلام كقولنا وانك انما تدين المجرم فيستدل بغير تمام لان المتعدي
بنسبة جاء في القرآن كقولنا استدل الله ان الله تعالى في قوله تعالى في جواب لو محمد يوفى
وعليه ما قيل في قوله ابن مامر كذا بنصره وروى في حاشية الاولى **قوله الباب الثاني** مستبد
او غير مستبد فمقدرا ومنصوب يا هذا اقول والى في صفة له قبل ان الثاني لا يتصور بدونه الا في
طاعة غيره با تشفيلة من باب اشتباه الموضع بالارض لان التشايف انما هو بغير
وصفي اولية والثانية لا بين فخره وانما حفظ هذا فانه ما يقع عليه سالك كثيرة في الامور الموقرة
شعرا وخبره من غير اوصاف في شريعة المودة غلظ مستوحال وصفة او بدل او نحو متعلق بالوضع
وهو على تلك اللفظة قبل الاولى ثلث شيئين كلامها في توفيق الله تعالى وهو عند الاشوي واكثر
الاصح ان خلق الله المودة على الطاعة وقال امام الحرمين حوض خلق الطاعة وقال لفاضل الدواعي الخطا في
ما قاله امام فاضل المودة على الطاعة متصوقة ولا يكلف الله لهم ان يكونوا المرء القادرة الموقرة التي
في الطاعة التي هي المفضل كما هو منهجه من ان القدرة مع الفعل وهو خلاف ما عرفت بعض المتأخرين
جعل لا سبب موافقا للسبب فيمنع منه بذكره في الاولى وتخفيف الثانية مصدر وحيد
كوه خذ فت خاد وتوفيقها انما في كره وفي الصباح وكلاشي على حدة اي غير من جزه ووضحة

ان الماوراء

ان الماوراء انما هو العلم والاعمال فصول ثلاثة وهو العلم بالاشياء وقصود لغزوه وهو
بالاعمال والاشياء في تلك الاشياء فاما ما فهمت من قوله في شرحه ابراهيم فليس من ذلك اولي المتعلق
فيها بين اما على السند هذا محمول ما قال بعض الشافعيين ان سنت فعل بان ما صدره اتباع قد يكون وقد
معبدة وقد يكون خطأ والظاهر ان السند مضمون وفتح على اللاحقة في التوضيح حيث لا ودر
عناك هو ان يرتب على ذلك دينا اثنى عشر الفري بن عنها واصل السند مع اختلافهم وبين احدها اهل
السند مع اختلافهم فاقدم **قوله الفصل الثاني** في نصيب من الاعتقاد وقطبته لمنصب العلم المستند
والجواز في العلم ان العلم هو العبد الذي هو اسكن شيا الله سبحانه عز وجل العلم سبحانه العلم يمكن بشره ان لا يخرج
من علمه الكتاب والاسم واجامع الدول كالمعروفه مدافع بين كلامه العقل كما وقع في اهل البصر فتركوا
للمادة التي على هذا السند والجواز وقد قال ابن سنان في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
بالا يمشي في الدنيا لا يتخفى في المعقبي ثم قال في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
جميع من الخلق منهم من علمه كلامه وما يتصور من الخلق وما يتصور من العلم من علمه ان الله عز وجل في العلم
كلامه هو العلم بالعلم كلامه هو العلم وقال الشافعي في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
من ان الله عز وجل من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
ان يوفى من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
الظاهرة وهو كلامه من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
الرسول وقد قال السجستاني في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
التي هي بعدنا به عليه في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
فلا يصير من مقام لازم ومنها انما في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
الاخلاق كذا وقد ذكر في بعض النسخ ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
فلا يصير من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
استادنا في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
صديقنا في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
المتفاد من كلامه في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في
يكون فيه من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في قوله تعالى من علمه ان الله عز وجل في العلم والاشياء في

ان الماوراء

جميع جميع العقائد الناجمة موجودة في الكتاب قطليا او في التفسيرات ومنها ان ذلك
علم الكلام بله الله الخيرة في المصالح والضلال والشك في المآل كما ان العلم انتهى آخر امره الى
الوقف والعبارة في المسائل الكلامية ثم اعرض عن ذلك الطرق واقبل الى ما حديث الرسول عليه السلام
فما ت والباقي من مصادره وكذا الرأي قال وقد تأملت الطرق الكلامية في المناهج الفلسفية
فما رايتها شتى على اختلاف وترويض لا ورايت اقرب الطرق طريقة القرآن وكذا قال الشيخ في
انما يتبع من الغلاسة والتكليف في المصير ومنها ان القول بالرأي والعقل المجرد في الفقه
والسيرة في بعض ضلالاته فلو ان يكون ذلك في التوحيد والصفات بديعة وضلاله ومنها
الاعتناء بالكلام لكانوا وانما هم من التفسير بحيث قالوا عن لا يشاء التنازل من السمعاء
وحاشا ليعلموا انهم يظنون انهم انهم العقلاء او العلماء فالواجب على المسلمين اجمعين
اتباع سيد المرسلين الطاهرين اجمعين عقيدة سائر النبيين ودين النبيين الكتاب المبين
التي هي الشريعة في علمها وان الحكماء الشريعة منها ما يتعلق بكيفية العمل وتسمى
فروعها ومنها ما يتعلق بالاعتقاد وتسمى اصولية والاعتقاد في العلم المتعلق بالاولى
شعب على الشريعة والاصول ومنها ما يتعلق بالاعتقاد والاصول ومنها ما يتعلق بالاعتقاد والاصول
رضوان الله تعالى عليهم اجمعين اصنافا اعتقادية بديعة صعبة التي عليها السلام وقد عرفت
بما هي في ذلك وما هي في ذلك وكذا ما في ذلك من الاجابة الى التساؤل من تبيين العلمين
وترتيبها اولا باخره ومنه ما صدق في قوله تعالى والذين هم من المسلمين والذين
على الاثر في فقهه لاختلاف الاراء والبيد في البيع والاهواء وكثرة الغشاق والواقعات والاصول
والاصول في الميزان كما تعلقوا بالاعتقاد والاعتقاد والاعتقاد والاعتقاد والاعتقاد والاعتقاد
وترتيب الابواب والافصول وتكثير المسائل بالادعاء وازد الشبهة باجوبتها وتعيين الاوضاع
والاصطلاحات وتبيين المصالح والاصطلاحات وسقوا ما بقدر معرفة الحكم العلمانية
عن ادائها التفصيلية في فقهه ومعرفة احوال الامة اجمالا في فادتها الحكم باصول الفقه ومعرفة
العقائد والادعاء بالعلم وهذا هو كلام القدماء ومعلمهم خلافاً لهم مع الفرق الاسلامية
وحاولوا في الغلاسة فما خالفوا فيه الشريعة فقلطوا بالكلام كثيرا من الفلسفة ليعتقوا
مقاصد كثيرة من اجلها وجرأوا الى ادعاء في مدعى من مدعى الطبيعة كالألهية والربانية
حتى لا لا يخبر من الفلسفة في كثرها على السيرة وهذا هو كلام المتأخرين والمجربين في علمهم

كذلك

كذلك اسبق الحكماء الشريعة ورأس العلوم الدينية وكان معلوما انه العقائد الاسلامية
وعاينة القول بالسعادة والنعمة والدين في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
السيرة كالحققة المحقق للفقهاء في شرح العقائد وانت هذا في جهات شرف العلم
في ثلاثة شرف العلوم وكثرة الفقيه وكثرة الادب في اصحاب المواقف ومن جهات شرف العلم
لا تفتقد هذا من صاحب الطول في حجة المسائل من حيث شرف العلم ايضا في تعدد جهات
شرف العلم الفقه المذكورة في الشرف العلم في شرح المواقف في قوله الشبه واما كون سبيل
العلم في جميع الفضائل الكبرى وانما في ذلك سبيل العلم في شرح المواقف في قوله الشبه واما كون سبيل
ما يقصده نفس الانسان في قوله الله تعالى في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
ومع ذلك وقد علم ان الحكماء لم ينفوا ذلك في ما يقصده الحكماء في قوله الله تعالى في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
تسعى على وفية وكثرة الفقه وكثرة الادب في اصحاب المواقف ومن جهات شرف العلم
لما روت العقائد على انما في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
على ما كتبه في استعماله اذ اصبح اليه وان استعمله في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
انتم فلا تظن انكم على راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
الشبه في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
الادب العقائد في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
وقبه نظرون من قبل هو الموجد ما هو من جود وبنان من لاهي وقبه ايضا نظرون من جهات
المراد انت عبرتان في الاول ايضا نظرون في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
ما يكون الاستدانة من جهة المطابقة المذهب اصل الشريعة وقيل في المعتقد انه راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
من جهات شرف العلم في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
وهو علم يعمل به في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
الموجود بالادب العلم الذي هو من راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
استدانة الشريعة من راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
الوجود كذا وما هو في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
عليه السلام ايمان الشريعة ونبأ ان التوراة والاطيقت كلهم في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب
على كونه الا لا يدعوا في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب في راحة الحج المتعلية للرب كثرها بالادب

[illegible]

زحمتی

[illegible]

مسل بالعلم فيهم القضاء بذلك في الغائب وضيقه الدواني بأن في هذا الغائب على هذا
فكيف في مع الطرق وليس من العلم من عدمه العلم وان اوج كلام اهل العربية ذلك
بمقتضى ما يعتد به في الخارج بان العلم من ان يتقدم به العلم الا ان الثاني ان الله تعالى
وكيف في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
عليه في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
كذلك في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
للمسئلة الجيت من العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
تلقى العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
العالية وان هناك في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
هذا العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
التي في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
بعض العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
والقدرة في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
ثم لا في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
من العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
هذا العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
بأن في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
وقد في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
منها في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
لها في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
والعلم في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
يجب في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
وهو في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
العلم في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى

تطليح

العلم واليقين بلا احتزال وفلا صاحب الحق انه قد فادى الام احدا من الام لا يعبه
واما في الحادث بالحق او عدم استناد الى الحق او ان السلسل او تحلق الامر من الحواس
الموجب العلم او سلال هذه التوازم دليل على جلال العلم من ان الله تعالى قبل هذا الدليل
برهان بديع لا يحتاج الى اثبات حدوث العلم وقد في صاحب المواقف نقل الشرح
قد في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
القدرة في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
ان في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
المطالب التي لا يتوقف عليها ارسال الرسول ان جعلت بالادب التسمية انتهى وفيه
من في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
حتى في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
كما في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
العلم في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
وفي في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
بالان في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
حيث في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
الزبانات في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
تتبع في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
فلا في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
العلم في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
والعلم في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
العلم في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
فلا في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى
بالات في العلم من ذلك في العلم ان الله تعالى لا يكون علمه من ذلك في العلم ان الله تعالى

سواء

الان بيت من بيت على كل حكمة حسنة الا في شياها من ذلك وكما ان من ذلك وكما ان من ذلك
تسعون وتسعون وكان في ذلك زمان واحد متمسكين بالدين فصار لهم الملازمة وداموا
على ذلك الا انهم اذ هم من فاضلت ابد ربح فاضلت عليه بركة ورفق بجعل في حوسه فقل فوج
هم لم يبق للقدس في الطوفان على رايه ووزنه اخرى هو على اليوم كما في الرقعة وقال الرقعة ان
في السورة وكثير اليهم في ذكره في التبع مطلقا وبعض المراجعة قالوا ليسوع اوم قطع الصليب
بشره فبشره وادرس قطع بعض اليهود في ذلك بشره في يومهم ومحمد بن اليهود والمجوس
بشروا بشره فبشره بعض النصارى وبعض اليهود فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
وما قبل الا انهم في التبع كما في بعض النصارى فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
فانهم لا يفرقون في التبع فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
اما في يومه فلا يفرق في التبع فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
بشره فبشره وادرس قطع بعض اليهود في ذلك بشره في يومهم ومحمد بن اليهود والمجوس
بشروا بشره فبشره بعض النصارى وبعض اليهود فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
وما قبل الا انهم في التبع كما في بعض النصارى فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف

الدين والولاية الثانية العصور كون مرتبة استغناء جميع الاديان ونهاية في القيمة
على كل انسان في شرح المتكلمين جميع السبلات علانية فبشره في الدنيا علم السلام من عدم ثم
مختلف في التبع فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
وقيل انهم من تباينة هذه السبلات وقيل من عدم كونهم في كل هذه وقيل من عدم كونهم في كل هذه
فبشره فبشره وادرس قطع بعض اليهود في ذلك بشره في يومهم ومحمد بن اليهود والمجوس
بشروا بشره فبشره بعض النصارى وبعض اليهود فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
وما قبل الا انهم في التبع كما في بعض النصارى فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
فانهم لا يفرقون في التبع فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
اما في يومه فلا يفرق في التبع فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
بشره فبشره وادرس قطع بعض اليهود في ذلك بشره في يومهم ومحمد بن اليهود والمجوس
بشروا بشره فبشره بعض النصارى وبعض اليهود فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف
وما قبل الا انهم في التبع كما في بعض النصارى فيكون في رسالتهم الى غير العرب وهو خلاف

يحتل

[illegible]

55

[illegible]

يكون مفادها في ذلك ما يجب كقوله تعالى انهم قبل يتبعون الحق وسكون الحقيقة بعد هذا
منه وبعد الاقرب من طائفة من المؤمنين منسوبة الى كسان وجواب المختار ان ابي عبد الله
عليه السلام في هذه نسخة من الزبير بن الكلب وهو لا يوافق في اجازته في الابداء على عهد
نفا وهو من مصادره شيا ثم يبدو انما يظهر غيره ما لم يكن ظاهره في الزبير بن الكلب
بدون ما كان من ذلك على كبره في شرح الحديث في ذلك في معنى هذه الطائفة الثانية
كما في المواقف فان قيل الابداء يعني سكون ابداء الشكر من ابداءه على الله تعالى في التمسك به في
التقوى في الشيء القضاة والافعال وكما ما قيل الابداء على الله تعالى في الخلق في التمسك به في
الغفار في حقهم في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
ان لا يجوز في الاصل في العلم ان لا يوافق في التمسك به في حقهم في ما ذكر في المواقف
فيجب ان يكون في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
على الاطلاق في حقهم في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
حسب ما يليق بسوطه في كل واحد من هذه الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
السلام بالامر المؤمنين انتهى ومنه من الروايات في هذا ما يحل في مودة الدنيا في حقهم
من ايمانهم وعلوهم في الارض كما كانت في الارض في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
الها فاهم ما قالوا في انهم كانوا في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور
كلها في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
ثم ثبت في الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور
امعان في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
لا يوافق في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
قالوا في الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور
وتقواهم في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور
ظهوره في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور
ان جبريل عليه السلام في ان جبريل عليه السلام في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور
وكما في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
قوله الباقر في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا

عنه

ومنه عده في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
ابو طالب رضي الله عنه وهذه الفرقة من الزبير بن الكلب في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور
من الزبير بن الكلب في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
جبريل عليه السلام في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
افترى الخرافة واجمع الامة في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
لا يوافق في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
ويجب ان يكون في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
فان ما هو في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
لا يوافق في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
سواء كانت في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
لا يوافق في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
وفي الضميمة في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
وبما لا يخفى في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
قال صاحب المواقف في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
وجاء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
وصدق في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
وقوله في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
ان حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
على حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
وصحبه في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
الا في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
وزيد في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
وقد بان لهم حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
فاجابوا في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا
بافان يقولون في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا في جميع الامور والادب في الابداء في حلاله وحرامه على قدر ما احسن احسا

اضاء

والله اعلم

[illegible]

التقى

[illegible]

[illegible][illegible]

اعتقاد أهل السنة في الحق معتقد هو الذي سبق ذكره في الغسل وتوحيده بظهوره بالاعتقاد
في واجب من وجوه في نسخة المؤلف بالذات إلى إقامته دليل في الجمل من لم يرد دليل
كل معنى للزوج من التقليد على التفسير لما عرفت مما مر إياي المخلد والكل من جهة ما به
تولد الاستدلال فالزوج من التقليد لا يخرج عن الاستدلال **والسنة الثانية** من وجوه
الأول في العلوم المتأخرة في فروعها ككفارة وهو ما يتعلق بمجال غيره وغير المكلف أعني
وهو ثابت في الحرب والوفاة والندب والكرامة فلا باع لأفعال العباد وبالذات الشرعية
التي هي التمسك وأما كراهية ذلك المكلف في كراهية غيره لأن الصبي المميز من أهل الثياب
قطعا على قولنا صلح الصبي جازية لا يشاء أن يكون مسئلة غير الفقه ولا ملاحظة في
هذا القول على القول أصلا على اعتكاف وهذا إذا عرفت الفعل بحيث يتناول لغيره في الواقع
وهذا لا يقتضي اشتراط فعله بها خرج مسئلة النبي عن الفقه عما ذكره في الحديث المتقدم
وهو مقتضى القول بآيات الوجوب لأن العباد لا يخرجون من اعتقاد آياتهم فيها مسئلة
ثبتت فيها الوجوب لأفعال العباد وأما في الفعل لا اعتقاد كما ينبغي على الناظر في
مسألة ما لا يشك أن ما من مسألة القوم ثم لا ينجح من المراء بأفعال العباد وحسن المبدأ فلا يرد
أن التزم لا يصدق على من لم يقرأ المعرفة لا يفسر فيه مسئلة ثبت فيها جميع أفعال العباد
وهو من جهة ما ينبغي من كل قبله أن قد يكون بنفسه فرض عين كما علمت أنما وعلم التسليم
وهو من جهة سبب التزول والفسخ والتكافؤ ومعرفة ما يجهل للفظ بحسب القواعد العربية
وأنه يمكن العمل بما هو باق من معنى نظم القرآن بحسب الطاقة البشرية فيقول
على وجه فيه من غير قطع الفاظ القرآن ومدلولها وكما هو في الأفراد والتوكيد وما بينهما
التي يعمل على أصل التركيب وتماثل ذلك كاعتقاد ذلك من اللغة والنحو والتعريف وعلم
البيان وأصول الفقه والقرآن ويتنازع لمؤيد سبب التزول والتنازع والتسليم وفيما اختلف
النص في تفسير القرآن على وجه كل أحد للمؤيد فكل قوم لا يجوز ما حدان يتنازع في
من القرآن وأما كان هذا أدبيا متعاضا في سورة الكاف والفقهاء والنحو لا يتنازع والآن ما لا يشك
أنه يتجهل لما روي عن النبي في ذلك ومنه من قال يصح تفسيره لما كان جامع العمل
التي يحتاج المنسب إليها وهو خمسة على الصلح الفقه الثاني هو الثالث الشريف الرابع
للمفسر السادس السابع المعاني البيان البديع الثامن القرآن التاسع أصول الدين

الكل

الكل أصول الفقه للمأد من سبب التزول والقصص الثاني التاسع
المنسوخ الثالث عشر الفقه الرابع آيات المتبسة لتفسير الجمل والمفسر
للمفسر عشر الجمل والوجه وهو على وجه الله تعالى علمه وإشارته بحديث
من جعل يعلم ورثه الله علمه وإشارته إلى الدنيا وعلوم القرآن وما يستطاع منه
بحر لا ساحل له فبذره العلوم التي هي كمال الفقه لا يكون المفسر إلا لفصلها فمن
بدونها كان مفترا بالآراء المتبسة من الأفسر مع حصولها لم يكن مفترا بالآراء المتبسة من
والصحيح والتابعون كل من علمهم علوم العربية بالطلوع والاكشاف ولا يتفاد العلوم التي
من التزول قال صاحب الاتقان ولعلك تستشكل علم الوجوه وتقول هذا شيء ليس في
الإنسان يحصل وليس كما خلطت في الاستكشاف والطريق في تخصيص الأسماء لا سيما في
له من الجواهر **والسنة الثالثة** من وجوه التفسير من الصحابة عشرة الخلفاء الأربعة وابن مسعود
وإنه من قبله وابن عباس وابن عمر وابن أبي عمير والأشعري وعبد الله بن الزبير والطفال فكانون
روى عنه منهم علي بن أبي طالب والكرابي عن خمسة نورة جندوكا في السبب ذلك تقدم وفاتهم
كما أن ذلك هو السبب في قوله ابن أبي عمير الحديث ولا يحفظ عن أبي بكر رضي الله عنه
في التفسير إلا أن أبا عبد الله جند الأئمة في جند الأئمة وأما غيره من غيره الكبار وما من مسعود في
عنه كثر ما روي عن علي رضي الله عنه وأما ابن عباس رضي الله عنه فهو ترجمان القرآن
وعلى النبي من أخرج أبو نعيم عن محمد بن كعب عن ابن عباس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب جلس
في وسط المهاجرين من الصحابة فذكر رواية الفداء فكل ما جاء منه فقال عمر مالك يا ابن
صليت كلكم كلكم ولا تخطأ في الحديث قال ابن عباس قلت يا أبا عبد الله المؤمن أن الله عز وجل
الوتر فجلس إلى أبيه فأنشده ما أنشده من سبع وعشرين آية فقرأها من سبع وعشرين
فوقنا سمعنا سبعاً وعشرين آية فقرأنا سبعاً وعشرين آية فقرأنا سبعاً وعشرين آية
لما رويها في سبع وعشرين آية فقرأنا سبعاً وعشرين آية فقرأنا سبعاً وعشرين آية
ما رويها في سبع وعشرين آية فقرأنا سبعاً وعشرين آية فقرأنا سبعاً وعشرين آية
عنه في التفسير من كماله ثم علم بأنه قد روي عن جماعة الصحابة غير هؤلاء اليسير من
كأنس وأبي هريرة وابن عمر وجابر رضي الله عنهم وعن التابعين قال شيخنا القوري
حدثنا التفسير من رواية من سجد من جبابرة ومجاهدين وعلمته والفتاوى كان

